

براسة المعرفة

منهجية خلدونية في علم الكلام

الأستاذة

مريم بن عبد الله

0105832

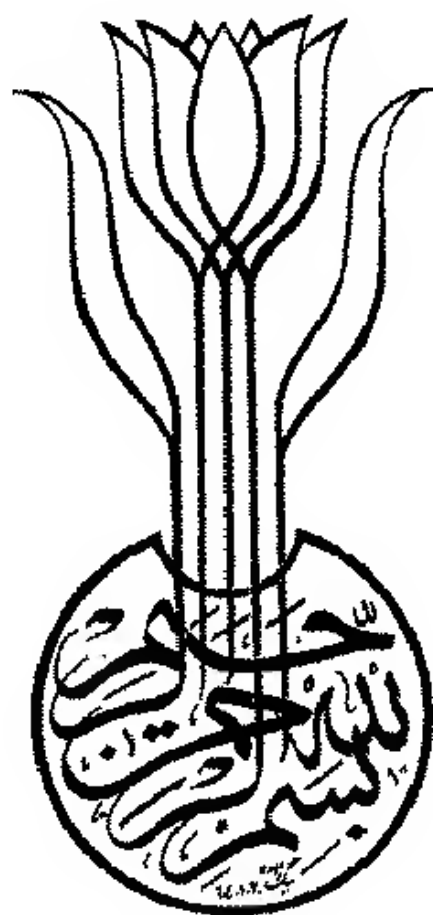


Bibliotheca Alexandrina





بَدَائِيَةُ الْمَعْرِفَةِ
مَنْهَجِيَّةُ حَدِيثِيَّةٍ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ



الأستاذ العلامة
إشعخ حسن مكّي الباعلي

بداية المعرفة

منهجية حديثة في علم الكلام

الدارالاسلامية
بيروت

بمّئج اءءقوق بعقوطة

الطبعة الأولى

١٤١٣هـ - ١٩٩٢م



كورشيدشوا المروعة - بئاية الحسن سنتر - طابق ثانی - مكاف : ٨١٦٦٢٧

صت . ب . ١٤ / ٥٦٨٠ - تملکس : ٢٣٢١٢ عندیدر

فكرج شانی : حارة حریك . شارع دكاش . مكاف : ٨٣٥٦٧٠ . صت . ب . ٢٥ / ٢٠٩

كلمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القادر الذي إذا ارتفعت الأوهام لتذكرك منقطع قدرته ، وحاول
الفكر المبرأ من خطرات الوسوس أن يقع عليه في عميقات غيوب ملكوته ،
وتولت القلوب إليه لتجري في كيفية صفاته ، وغمضت مداخل العقول في
حيث لا تبلغ الصفات لتناول علم ذاته ، ودعها وهي تجوب مهاوي سُذف
الغيوب ، متخلصة إليه سبحانه ، فرجعت إذ جُهِتْ مُعْتَرِفةً بأنه لا ينال بِجُورِ
الإعتساف كنه معرفته ، ولا تخطر ببال أولي الرويات خاطرة من تقدير جلال
عزته (١) .

والصلاة على رسوله الأمين المصطفى ، وأهله بيته خلفائه الأطهار
النجباء .

كنت قد لاحظت - وعانيت - أثناء دراستي العقائدية في الجامعة
الإسلامية ، ثم فيما بعد أثناء تدريسي فيها لهذه المادة لعدة سنوات ، وجود
قصور فيها عن تلبية ما هو المطلوب منها ، خاصة في هذه الأزمنة التي

(١) نهج البلاغة ، خطبة الأشباح ، الخطبة ٩١ . (طبعة عبد، ص ١٦٢) .

توسّعت فيها أبواب المعارف ، وارتدت كلّ معرفة ثوب علم مستقل بحياله .
ويتمثل هذا القصور على صعيدين :

الأول : الموضوعات .

الثاني : المهجة .

أمّا على الصعيد الأول ، فاختصار الكلام فيه ، أنّ المطلوب من مادة العقائد الإسلامية إعطاء موضوعات منحصرة في إطار الإلهيات بالمعنى الأخص ، أعني ما يرجع إلى الصانع وصفاته وأفعاله ، لا غير . ليبقى لهذه المادة مجالها المفتوح للإتساع في أفقها دون خلطها بسائر المواد كالمنطق ، والفلسفة ، والإلهيات بالمعنى الأعم ، والتفسير ، والحديث ، ومادة العقائد المقارنة بالعقائد اليونانية والغربية ، وغيرها .

ولكن كتب الكلام القديمة ، وكثيراً من الحديثة ، لم تراع هذا الميّز الموضوعي ، بل أدخلت موضوعات من تلك في هذه ، فأحدثت نوع تشويش وخلط في أذهان الطالبين وسدّت الباب أمام التركيز الفكري على هذا المجال بعينه ، وأعاقته - بالتالي - عن التطور المرجو .

وأما على الصعيد الثاني ، فيمكن تبين القصور فيه في عدّة جوانب ، أبرزها : الترتيب المنطقي للمباحث ، الذي ينبغي أن يبدأ بإثبات وجود الصانع ثم صفاته ثم أفعاله المتمثلة بإرسال الأنبياء وإقامة خلفائهم ، ليؤدّوا للناس تكاليفهم ، ثم معاد الناس إليه تعالى للحساب .

وأما التقسيم القديم لأصول الدين ، الذي يُعَنِّون التوحيد والعدل كأساسين مستقلين إضافةً إلى النبوة والإمامة والمعاد ، فهو أقرب إلى التقسيم الثقافي والتوجيهي ، منه إلى التقسيم المنهجي لمباحث علم الكلام ، لأن التوحيد هو فرع من الصفات السلبية ، والعدل فرع من الصفات الفعلية - أعني - الحكمة .

وانما ركّز القدماء على العدل كأصل من أصول الدين ، لما ساد القرون

الأولى من نزاع بين الأشاعرة والمعتزلة حول قبح صدور القبائح منه تعالى وعدمه ، حيث قالت المعتزلة بالأول ، والأشاعرة بالثاني . فالتجأ المعتزلة إلى التركيز على العدل بجعله من أصول الدين ، لما له من أهمية قصوى في إثبات جملة من مسائل الأصول الحساسة .

والآن حيث زالت تلك المنفعة والحمية الكلامية ، صار واجباً إدراج كل مطلب في باب ، حتى تتضح الصورة المنهجية المتناسقة لموضوعات علم الكلام لدى دارسيه . ولذلك أدرجنا بحث العدل والفروع الأخرى المترتبة على الحكمة في مباحث الصفات . وهو الذي اقترحناه ونهجنه في كتابنا الموسع « الإلهيات » .

وإضافة إلى هذين القصورين ، هناك قصور في الترتيب بين الكتب الكلامية التي يمر عليها الطالب في مرحلته الدراسية ، حيث ينبغي أن تتدرج من المختصر إلى الواسع ، والأسهل إلى الأعمق .

هذه الأمور دفعتني في وقت سابق ، إلى تدوين كتاب الإلهيات الموسع ، ليدرس تدرجاً خارجياً على الطلاب ، أعني بكيفية إلقاء المدرس البحث عليهم ، ليقوموا هم بجهدهم الخاص وتوجيه الأستاذ ، بقراءة المطالب التي تلقوها ، عن الكتاب ، وتدارسها .

ثم أحسست بضرورة إيجاد كتاب متينٍ أخصر ، ليكون في المنهج الدراسي سابقاً لذلك الكتاب ، فترئيت في وضعه بعض الوقت ، لانشغالي بكتابات أخرى ، حتى جاء الطلب ثم الإصرار من جانب بعض المسؤولين الأفاضل في الحوزة العلمية ، فشجعتني ذلك على البدء بالعمل ، مستعيناً بالله العليّ القدير .

ولقد تقيدت في هذا الكتاب بعدة أمور ، لا بأس بالإشارة إلى أهمها :

١ - راعيت في الكتابة أداء المطالب بالأسلوب الحديث للكتابة العربية ، فهذا هو فرض الزمان ، والتلکأ عنه رجوع إلى السوراء ، وصد

- لمحصلي الحوزات والجامعات الإسلامية عن مواجهة مجتمع العصر .
- ٢ - أداء حدود الحقائق المطلوب تعريفها ، بدقة ، وبالمقدار المطلوب .
- ٣ - وضع مقدمات مفيدة لا بدّ لطالب العقائد من الاطلاع عليها .
- ٤ - إختيار الضروري من المباحث المطلوب معرفتها في هذه المرحلة ، وترك ما زاد إلى مرحلة أخرى .
- ٥ - في بعض المواضيع التي طُرِحت فيها نظريات مختلفة ، بحثنا أشهرها ، وربما أشرنا في الهامش إلى الأخرى .
- ٦ - إدراج بحث العدل في مباحث الصفات الفعلية ، وبالتحديد الحكمة ، وجعله أحد الفروع التي تترتب عليها . واخترنا من الفروع أهمها المناسب لهذه المرحلة .
- ٧ - فصل الدليل عن المدعى ، ليكون البحث أقرب للإدراك والإستيعاب .
- رأينا هذه الأمور إضافة إلى التبويب والعنونة لرؤوس المطالب ، ليخرج الكتاب واضحاً سهل التناول .
- أرجو من الله تعالى قبول هذا العمل المتواضع ، وجعله مناراً لأهل الهداية ، بمحمد وآله ، صلوات الله عليه وعليهم أجمعين .

حسن مكّي العاملي
الهاشمي المظلي
٢٩ ذو الحجة الحرام
مختتم العام ١٤١١ هـ

مباحث الكتاب

* مقدمات

* الفصل الأول : وجوب المعرفة

* الفصل الثاني : إثبات الصانع

* الفصل الثالث : صفات الصانع

* الفصل الرابع : النبوة

* الفصل الخامس : الإمامة

* الفصل السادس : الحساب

مَقَدِّمَات

- المقدمة الأولى : تعريف علم الكلام
- المقدمة الثانية : غاية علم الكلام وفوائده
- المقدمة الثالثة : مرتبة علم الكلام
- المقدمة الرابعة : أسماء هذا العلم
- المقدمة الخامسة : نظرة عامة إلى تاريخ المذاهب والفرق الكلامية

تعريف علم الكلام

نُعرِّف علم الكلام بتعريفين ، أحدهما مُنتزَع من ملاحظة جُملة ما يُبحث في هذا العلم من الموضوعات والثاني مُنتزَع من ملاحظة الغاية المرجوة غالباً من البحث في هذا العلم .

التعريف الأول : « علم الكلام هو العلم اليأحث في إثبات وجود خالق الكون ، وصفاته ، وأفعاله » .

فالموضوعات التي يُبحث حولها في علم الكلام هي :

١ - وجود صانع للكون .

٢ - ما يتصف به ذلك الصانع من صفات كمالية في ذاته كالعلم والقدرة والحياة . وما ينتزه عنه من صفات نقص ، كالشريك والجسمية . وما يتصف به من صفات فعل كالكلام والعدل .

٣ - تجليات أفعاله في عوالم الخلق الدنيوية والأخرية مما يرجع إلى التكليف ونتائجه ، وهي تندرج تحت ثلاثة عناوين رئيسية :

أ - النبوة .

ب - الإمامة .

ج - المعاد .

التعريف الثاني : « علم الكلام هو علمٌ يُقْتَدَرُ معه على إثبات العقائد الدينية على الغير ، بإيراد الحُجَج ودفع الشُّبُه » .

والمراد من الإقتدار : القدرة التامة ، ولذا عُسِرَ به دون القدرة .
والمقصود من القدرة التامة هو حصول مَلَكَةٍ إيراد الأدلة على العقيدة ، ودفع الشبهات المستحدثة الواردة عليها .

والمراد بالدينية : المنسوبة إلى دين محمد (صلى الله عليه وآله) ، سواء أكانت صواباً أم خطأ . فيدخل فيه علم أهل البدع ، الذي يقتدرون معه على إثبات عقائدهم الباطلة ، فإنه أيضاً من علم الكلام .

والمراد من الحجج : الأدلة والبراهين ، إما العقلية ، أو النقلية . فيأتي بها المتكلم ليثبت ما يدعيه من العقائد ، ثم ينسري لذنب الشبه والإشكالات التي قد ترد عليها .



المقدمة الثانية

غاية علم الكلام وفوائده

لا بُدَّ لكل علم من فائدة ، وإلا كانت دراسته عبثاً وتُذكر فوائده العلم عادةً في أوله ، ليزداد الطالب رغبةً فيه .

إن لعلم الكلام غايتين :

الأولى - غاية تنويرية : والمراد منها تطوير الفهم الإيماني للفرد المسلم ، والبرقي به في إدراك مضمون عقيدته بتعميق اطلاعه على حدود المفاهيم الاعتقادية التي وردت في الكتاب والسنة نحو ما يرجع إلى « الخالق » ، « صفات الخالق » ، « العدل الإلهي » ، « القضاء والقدر » ، « البدء » ، « عصمة الأنبياء » ، « إمامة الأئمة » ، « الثواب والعقاب » ، وأمثال ذلك ، لتتسع آفاق معرفة المسلم ويزداد يقينه بصحة ما يحمله له الإسلام من مبادئ .

الثانية - غاية دفاعية : وهي الغرض الأصلي الذي دفع إلى تأسيس هذا العلم وندوينه ، وكان الوازع الرئيسي لتوسيع مطالبه من مسائل معدودة ، إلى دائرة واسعة من المسائل ، ما زالت تتسع حتى أيامنا هذه لتُجابه كافة التيارات الفكرية المُستَجدّة .

والمراد من هذه الغاية ، نصرة العقيدة الإسلامية ، والدفاع عن دين

الإسلام ، وحفظ إيمان المسلمين بمنع الشبهات من التطرق إلى أذهانهم .

ولدراسة علم الكلام فوائد خمس :

الفائدة الأولى - بالنظر إلى الطالب في قوته النظرية ، ومعرفته الفكرية . وهي : الرقي به إلى ذروة اليقين .

وقد قال الله تعالى في شأن أهل العلم في كتابه الكريم : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (١) . فإِنَّهُ أَفْرَدَ العلماء وعَصَّهم بالذكر ، مع اندراجهم في المؤمنين ، رفعا لمنزلتهم . أو يقال : إن التقدير : « يرفع الله الذين آمنوا منكم درجة ، ويرفع الذين أُوتوا العلم درجات » .

الفائدة الثانية - بالنظر إلى تكميل الغير ، وهي : إرشاد المسترشدين بإيضاح المحجة ، وهداية الضالين بإزالة الشبهة ، وإلزام المعاندين بإقامة المحجة .

فإنَّ الناس بين :

مسترشد ، متطلب للحقيقة متعطش إليها ، فيُرشده المتكلم وعالم العقائد إلى معين الحق وطريقه الواضحة بالأدلة والبراهين التي تزرع اليقين والطمأنينة في نفسه .

وضال ، لشبهات استغرقت عقله ، فيهديه المتكلم إلى جادة الصواب ، ويزيل شبهاته ببيان وهنها وبطلانها .

وضال معاند للحق ، مع معرفته بأحققته ، فهذا تُقام عليه الحجاج الدامنة لتكون قاطعة لمادة ضلاله ، وبمبطله لادعاءاته ومبادئه أمام الناس والأحبال الآتية ، وبهذا يتحقق تكميل الغير في هذا القسم .

(١) سورة السجدة ١١

الفائدة الثالثة - بالنظر إلى الدفاع عن الإسلام ، وهي : حفظ قواعد الدين عن أن تُزلزلها الشُّبهات

والشُّبهات تجد لنفسها مُتنفساً في كل عصرٍ ومُصر ، ونُهتد كيان الدين الإسلامي الحيف .

فمن تلك الشبهات :

أَنَّ الإنسان لا يمكنه أن يدرك أكثر مما يراه ويلمسه ويعايشه بحواسه ، وأما ما هو واقع خلف إطار الحس وغير مشهود له ، فهو بعيد عن إطار المعرفة وينبغي أن يُشطب عليه .

وَأَنَّ الإنسان لا يمكنه أن يدرك أية معرفة عملية مما ينبغي فعله أو تركه عن طريق عقله باستقلاله ، وإنما السبيل لإدراك ذلك هو ما يرد من الشرع لا غير .

وَأَنَّ الإنسان مجبورٌ في كل أفعاله وحركاته وسكناته ، لا اختيار له في شيء منها .

وَأَنَّ التوصل إلى الله تعالى بالصالحين والأولياء ، وتقبيل أضرحتهم ، وزيارة مقابر موتى المسلمين ، شُرْكٌ بالله تعالى .

وَأَنَّ الوحي نوعٌ من النبوغ العقلي والتفوق الذهني في الإنسان ، وليس ثمرة اتصال الموحى إليه بالله تعالى . .

وغير ذلك الكثير من الشبهات التي لسولا الجهود المخلصة المستمرة لعلماء الكلام في دَبِّها وإبطالها لانحرفت أصول الإسلام عن إطارها الذي جاءت به الرسالة الخاتمة ، ولأضحى كسائر الأديان السماوية التي حُورت تعاليمها وانحرفت عن مبادئها الأصولية .

الفائدة الرابعة - بالنظر إلى فروع الإسلام الشرعية ، وهي : أنه تُبنى عليه العلوم الشرعية ، فإنه أساسها ، وإليه يؤول أخذها واقتباسها .

بيان هذه الفائدة : إنه ما لم يثبت وجود خالق للكون ، عالم ، قادر ، حكيم ، غير عابث في فعله ، وأنه كلف الناس بتكاليف يبينها لهم بواسطة الكتب السماوية وتعاليم الرسل ، لم يتصور علم تفسير ولا علم فقه ولا أصوله ، ولا سائر العلوم الإسلامية ، فإنها كلها متوقفة على علم الكلام .

الفائدة الخامسة - بالنظر إلى الطالب ، لكن في قوته العملية ، وهي : تصحيح النية في العبادات ، إذ بها يرجى قبول الأعمال .

بيان ذلك : إن العبادات تتوقف في صحتها على قصد التقرب بها إلى المعبود ، ولا يمكن التقرب إلى شيء لا نعرفه . فالعبادة فرغ معرفة المعبود بجماله وجلاله ، وأسمائه وصفاته وأفعاله .

وبتوضيح أوفر : إن التقرب المعنوي إلى الخالق ، لا يتقدح في النفس إلا بعد معرفته بما يتصف به من كمالات - ولو بوجه عام - ولا يكفي مجرد معرفة أنه موجود ، لأن التقرب ليس لقلقة لسان ، بل حالة فناء ذاتي في محضر المتقرب إليه ، بمعنى أن يستشعر العبد ، في حالات التقرب ، عظمة المعبود وأنه مليك أمره في مبدئه ومعاده ، ومدبر أمره فيما بينهما في جميع شؤونه الحيائية .

وهذه المعرفة تقدمها مباحث علم الكلام .



البقرة الثالثة

مرتبة علم الكلام

إذا وقفت على الفوائد التي ذكرناها لعلم الكلام ، تتضح لديك المرتبة العظيمة التي يحتلها هذا العلم بين سائر العلوم ، بل منها يُعلم أنه رأس العلوم وأشرفها .

وزيادة في التأكيد والإيضاح لأهمية ومرتبة هذا العلم الشريفة ، نورد جملة من آيات الكتاب العزيز وروايات العترة الطاهرة في هذا المجال .

الكتاب

يقف كل تالٍ لكتاب الله ، على المرتبة الجليلة التي يتربع عليها علم الكلام . ونحن نقتطف فيما يلي بعض الآيات المرشدة إلى ذلك .

١ - لقد استعمل نوح في مواجهة قومه الكافرين به ، أسلوب الجدل في الدين لإثبات ما جاءهم به ، وإبطال أقاويلهم ، وذأب على ذلك حتى صَجَّوا منه ، كما يقول تعالى : ﴿ سَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ... ﴾^(١)

(١) سورة هود : الآية ٣٢ .

٢ - وذكر تعالى أن إبراهيم (عليه السلام) حاج كافرأ في الله تعالى ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ، قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَلْيَنْزِلْ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ ، فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ، قَبِهَتِ الَّذِي كَفَرَ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

٣ - وحاج إبراهيم قومه مستدلاً بأفول الشمس والقمر والنجوم بعد طلوعها ، على عدم ربوبيتها . ثم حاجوه بغير الآلهة وسخطها ، فأجابهم بحجة مضادة ، وقد مجّد القرآن وفخّم هذه الحجة بقوله :

﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ﴾ (٢) آتيها إبراهيم على قومه ، نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ﴾ (٣) .

٤ - أمر الله تعالى نبيه بجادل مخالفيه بقوله .

﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ (٤) .

٥ - كما أمره تعالى باستنطاق الكافرين بما لديهم من أدلة لإبطالها ،

فقال :

﴿ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ (٥) .

٦ - وأذن الله تعالى للمسلمين بمجادلة أهل الكتاب ، متبعين أسلوب

البرهان الصحيح والمنطق السليم فقال :

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٨ .

(٢) من المفسرين من جعلها إشارة إلى مجموع حجج إبراهيم (عليه السلام) على قومه سواء التي ابتدأهم بها أم التي أجاب بها حججهم وشبهاتهم ، ففسّر « حُجَّتُنَا » بـ (حججتنا) .

(٣) سورة الأنعام : الآية ٨٣ .

(٤) سورة النحل : الآية ١٢٥ .

(٥) سورة الأنعام : الآية ١٤٨ .

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾^(١)

هذا ، وإن في كثير من الآيات القرآنية إستدلالات منطقية على مبادئ العقيدة الإسلامية الحقّة ، وإبطالاً لشبهات المشركين وأهل الكتاب . بل جعل القرآن الكريم البرهان والدليل ، السبيل الوحيد المُنقذ لتبني عقيدة من العقائد ، دون التقليد الذي ذمّه في عدّة من آياته ، كما سيأتي .

كلّ هذا يُرشدنا إلى مقام وأهمية الإستدلال والمجادلة في إحكام بُنيان العقيدة ، وهو السبيل الذي يسلكه علم الكلام .

السنة

حُثُّ أئمة أهل البيت (عليهم السلام) على مناظرة أهل الباطل والمعاندين ، لإثبات العقيدة ودفع شبهاتهم كما يتّجلّوا (عليهم السلام) رجالات هذا العلم ، من أصحابهم الذين أوتوا المقدرة على المجادلة ونُصرة المذهب .

وفيما يلي ننقل بعضاً من هذه الروايات .

١ - عن النُّضَر بن الصَّبَّاح ، قال : كسان أبيسوع عبد الله الصادق (عليه السلام) يقول لعبد الرحمن بن الحجاج : « كلّم أهل المدينة ، فلنأتي أحبّ أن يُرى في رجال الشيعة مثلك »^(٢) .

٢ - قال الإمام أبو الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) لمحمد بن حكيم : « كلّم الناس ، ويّين لهم الحق الذي أنت عليه ، ويّين لهم الضلالة التي هم عليها »^(٣) .

(١) سورة العنكبوت : الآية ٥٦ .

(٢) بحار الأنوار ، ج ٢ ، ص ١٣٦ ، الحديث ٤٢ . نقلًا من خصال الصادق .

(٣) تصحيح الاعتقاد ، للشيخ المفيد ، ص ٢٠٢ (المطبوع مع أوائل المقالات) .

٣ - سأل هشام بن الحَكَم الإمام الصادق (عليه السلام) عن أسماء الله تعالى واشتقاقها فأجابه ثُمَّ قال له :

« أَقْهَمْتَ يَا هِشَام فَهَمًّا تَدْفَعُ بِهِ وَتَنَاضِلُ بِهِ أَعْدَاءَنَا وَالْمَتَّخِذِينَ مَعَ اللَّهِ عِزُّوَجَلْ غَيْرُهُ » .

« قال هشام : « نعم » .

« فقال عليه السلام : « نَفَعَكَ اللَّهُ بِهِ وَبَيَّنَّتْكَ يَا هِشَام » .

« قال هشام : « فوالله ما قَهَرَنِي أَحَدٌ فِي التَّوْحِيدِ ، حَتَّى قُمْتُ مَقَامِي هَذَا » (١) .

٤ - قال يونس بن يعقوب : وَرَدَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ عَلَى الْإِمَامِ الصَّادِقِ (عليه السلام) يَرِيدُ مَنَازِرَةَ أَصْحَابِهِ :

« فقال لي أبو عبيد الله (عليه السلام) : يَا يُونُسُ لَوْ كُنْتَ تُحَسِّنُ الْكَلَامَ كَلَّمْتَهُ .

« فقلت : يَا لَهَا مِنْ حَسْرَةٍ .

« فقال لي : أَخْرِجْ فَانْظُرْ مَنْ تَرَى مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ، فَأَدْخِلْهُ .

فَأَدْخَلْتُ حِمْرَانَ بْنَ أَعْيَنَ ، وَالْأَحْوَلَ الطَّاقِي ، وَهَشَامَ بْنَ سَالِمٍ ، وَقَيْسَ بْنَ الْمَاصِرِ .

وَكَانَ الْمَجْلِسُ مَنْعَقِدًا فِي خِيْمَةٍ صَغِيرَةٍ فِي طَرَفِ الْحَرَمِ يَسْتَقِرُّ فِيهَا الْإِمَامُ (عليه السلام) أَيَّامًا قَبْلَ الْحَجِّ ، فَأَخْرَجَ الْإِمَامُ (عليه السلام) رَأْسَهُ مِنْ خِيْمَتِهِ ، فَإِذَا هُوَ بِبَعِيرٍ يُخْبُئُ ، فَقَالَ (عليه السلام) : هِشَامُ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ .

فَوَرَدَ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَا اخْتَضَطَّ لِحْيَتَهُ ، فَوَسَّعَ لَهُ

(١) الكافي ، ج ١ ، كتاب التوحيد ، باب المعبود ، ص ٨٧ ، الحديث ٢ .

الإمام (عليه السلام) وقال : ناصرنا بقلبه ولسانه ويده .

ثم أمر الإمام (عليه السلام) أصحابه واحداً واحداً بتكليم الشامي ، وكان هشام بن الحكم أجودهم في المناظرة ، حتى انتهى الأمر إلى إيمان الشامي .

وعندها انضت الإمام (عليه السلام) إلى أصحابه ، وشرع يبين لهم مرتبة كل منهم في المجادلة ، حتى انتهى إلى هشام بن الحكم ، فقال له :

« مثلك فليكلم الناس »^(١) .

• وقال الإمام الصادق (عليه السلام) ، عندما بلغه موت محمد بن الطيار : « رحم الله الطيار ، ولقاء نَفْرةٍ وسُروراً ، فلقد كان شديد الخصومة عنا أهل البيت »^(٢) .

٦ - اجتمع إلى الإمام أبي محمد الحسن بن علي العسكري قوم من مواليه والمُحِبِّين لآل محمد (صلى الله عليه وآله) ، وقالوا له : « يابن رسول الله ، إن لنا جاراً من النُّصَاب يؤدبنا ويحتج علينا في تفضيل الأول والثاني والثالث على أمير المؤمنين (عليه السلام) ، ويسورد علينا حججاً لا ندري كيف الجواب عنها والخروج منها » .

فقال (عليه السلام) لبعض تلامذته : « مَرَّ بهؤلاء إذا كانوا مجتمعين يتكلمون ، فتستمع إليهم ، فيستدعون منك الكلام ، فتكلم وأفجم صاحبهم ، واكسر عَرَبَهُ^(٣) ، وفَلَّ حَذَهُ^(٤) ، ولا تُبَقِّ له باقية » .

(١) الكافي ، ج ١ ، كتاب الحجّة ، باب الإضطرار إلى الحجّة ، ص ١٧١ ، الحديث ٤ والحديث مُفَصَّل ، نقلناه باختصار وبعض التصرف ، فراجع له في فوائد .

(٢) رجال الكشي ، ص ٣٤٩ ، رقم ٦٥١ . وبعار الأنوار ، ج ٢ ، ص ١٣٦ ، الحديث ٤١ .

(٣) عَرَبَهُ : أي شدته في الكلام حيث يتكلم بالقبيح .

(٤) الحَذَ : طرف السيف الماضي قوله : فَلَ حَذَهُ ، كناية عن كسر شوكته .

فذهب الرجل ، وحضر الموضوع وحضروا ، وكلم الرجل فأفهمه
وصيَّره لا يدري في السماء هو أو في الأرض .

قالوا : ووقع علينا من الفرح والسرور ما لا يعلمه إلا الله تعالى ، وعلى
الرجل والمتعصِّين له من الغم والحزن مثل ما لحقنا من السرور . فلما رجعنا
إلى الإمام (عليه السلام) ، قال لنا :

« إِنَّ الَّذِينَ فِي السَّمَاوَاتِ لَحَقُّهُمْ مِنَ الْفَرَحِ وَالطُّرْبِ بِكَسْرِ هَذَا الْعَدُوِّ
لَهُ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَ بِحَضْرَتِكُمْ . وَالَّذِي كَانَ بِحَضْرَةِ إِبْلِيسَ وَعُتَاةَ مَرَدَّتِهِ مِنَ
الشَّيَاطِينِ مِنَ الْحُزْنِ وَالْغَمِّ ، أَشَدَّ مِمَّا كَانَ بِحَضْرَتِهِمْ .

ولقد صلى على هذا العبد الكاسر له ، ملائكة السماء والحُجُب
والعرش والكُرسي ، وقابلها الله تعالى بالإجابة ، فَأَكْرَمَ إِيَابَهُ وَأَعْظَمَ ثَوَابَهُ .

ولقد لَعَنَتْ تِلْكَ الْأَمْلاكُ عَدُوَّ اللَّهِ الْمَكْسُورَ ، وَقَابَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى
بِالإِجَابَةِ ، فَشَدَّدَ حِسَابَهُ وَأَطَالَ عَذَابَهُ » (١) .

والأخبار الواردة عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) في مجال الأمر
والحث على مناظرة المخالفين لإثبات العقيدة الحقَّة وإبطال شُبُهَاتِهِمْ ،
وتعظيم متكلمي المذهب ، كثيرة ، وما ذكرناه كان نماذج منها .

دفع شبهة

قد جاء في بعض الأخبار النهي عن الخوض في المجادلات
العقائدية ، وفي بعض آخر النهي عن الكلام في الذات الأخديَّة ، فَتَوَهَّمُ
البعضُ من ذلك حُرْمَةَ عِلْمِ الْكَلَامِ . وَلَكِنَّهُ فَهْمٌ خَاطِئٌ ، نَاتِجٌ عَنْ قِلَّةِ
التَّدَبُّرِ ، وَعِلْمُ الْمَرَاجَعَةِ إِلَى سَائِرِ رَوَايَاتِهِمْ (عليهم السلام) .

(١) الإحتجاج ، للطبرسي ، ج ١ ، الفصل الأول ، ص ١٩ - ٢٠ ، ط الأعلمي ١٤٠٦ هـ .

والناظر في الروايات يدرك أنَّ لهذا النهي وجوها عدَّة ، نذكر لك أهمها :

أ - مَوْقِعُ التَّقِيَّةِ الذي كان فيه الشيعة في بعض أنحاء البلاد الإسلامية ، وفي بعض الأزمان ، مثل أزمة خلق القرآن .

روى محمد بن عيسى بن عُبيد البقطيني ، أنه كتب الإمام الهادي علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا (عليهم السلام) إلى بعض شيعته ببغداد :

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، عَصَمْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ، فَإِنْ يَفْعَلْ فَقَدْ أَغْطَمَ بِهَا نِعْمَةً ، وَإِنْ لَا يَفْعَلْ فِيهِ الْهَلَكَةُ . نحن نرى أنَّ الجِدَالَ في القرآن بِذُعَاةٍ اشْتَرَكَ فِيهَا السَّائِلُ وَالْمُجِيبُ ... »^(١) .

ب - إنَّ النهي كان لطائفةٍ لا تُحَسِّنُ الكلام ، فيخشى إنحرافها بإقامة الحجة الباطلة عليها .

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه نهى رجلاً عن الكلام ، وأمر آخر . فقال له بعض أصحابه : « جُعِلْتُ فداك ، نهيت فلاناً عن الكلام ، وأمرت هذا به ١٤ » .

فقال (عليه السلام) : « هذا أَبْصَرُ بِالْحُجَجِ ، وَأَرْفَقُ مِنْهُ »^(٢) .

قال الشيخ المفيد (رحمه الله) في ذيل هذه هذه الرواية : « قَبِلْتُ أَنَّ نَهْيَ الصَّادِقِينَ (عليهم السلام) عن الكلام ، إنما كان لطائفةٍ بَعْضُهَا لَا تُحَسِّنُهُ . ولا تهتدي إلى طُرُقِهِ ، وكان الكلام يُقْسِدُهَا . والأمر لطائفةٍ أُخْرَى ، لَأَنَّهَا تُحَسِّنُهُ وَتَعْرِفُ طُرُقَهُ وَسُبُلَهُ »^(٣) .

(١) التوحيد ، للصدوق ، باب القرآن ، ص ٢٢٤ ، الحديث ٤ .

(٢) تصحيح الاعتقاد ، ص ٢٠٢ .

(٣) المصدر السابق نفسه .

ج - النهي عن الكلام في إثبات أصول مغايرة للأصول التي جاءت في
تعاليم أهل البيت (عليهم السلام) .

ففي رواية بونس بن يعقوب ، التي تقدم شطرنجها ، جاء :
* فقلت لأبي عبد الله (عليه السلام) : « جُعِلْتُ فِدَاكَ ، إِنِّي سَمِعْتُكَ
تَنْهَى عَنِ الْكَلَامِ وَتَقُولُ : وَيْلٌ لِأَصْحَابِ الْكَلَامِ ، يَقُولُونَ هَذَا يَنْقَادُ ، وَهَذَا
لَا يَنْقَادُ ، وَهَذَا يَنْسَاقُ وَهَذَا لَا يَنْسَاقُ ، وَهَذَا نَعْقِلُهُ وَهَذَا لَا نَعْقِلُهُ » .

* فقال أبو عبد الله (عليه السلام) : « إِنَّمَا قُلْتُ : " فَوَيْلٌ لَهُمْ إِنْ تَرَكُوا
مَا أَقُولُ وَذَهَبُوا إِلَى مَا يَرِيدُونَ " » (١) .

د - إِنَّ النَّهْيَ عَنِ الْكَلَامِ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يَخْتَصُّ بِالنَّهْيِ عَنِ الْكَلَامِ
فِي تَشْبِيهِهِ بِخَلْقِهِ وَتَجْوِيزِهِ فِي حُكْمِهِ . وَأَمَّا الْكَلَامُ فِي تَوْحِيدِهِ وَنَفْيِ التَّشْبِيهِ
عَنْهُ وَالتَّنْزِيهِ لَهُ وَالتَّقْدِيسَ فَمَأْمُورٌ بِهِ وَمَرْغُوبٌ فِيهِ ، وَقَدْ جَاءَتْ بِذَلِكَ آثَارٌ
كَثِيرَةٌ ، وَأَخْبَارٌ مُتَظَافِرَةٌ (٢) .

هذا ، وَلَمْ يَزَلِ الْأَئِمَّةُ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) أَنْفُسَهُمْ ، يَسَاطِرُونَ فِي دِينِ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ وَيَحْتَجُونَ عَلَى الْمُخَالَفِينَ ، وَأَعْدَاءِ اللَّهِ مِنَ الزُّنَادِقَةِ وَالْمُلْحِدِينَ ،
وَيُشْرِحُونَ الْمَسَائِلَ الْإِعْتِقَادِيَّةَ لِأَصْحَابِهِمْ وَطُلَّابِ الْحَقِّ وَالْيَقِينِ ، مَا
اسْتَطَاعُوا وَسَنَعَتْ لَهُمُ الظُّرُوفُ ، وَفِي ذَلِكَ مَا يَزِيلُ كُلَّ إِبْهَامٍ حَوْلَ ضَرُورَةِ
عِلْمِ الْكَلَامِ مِنْ جِهَةٍ ، وَمُرْتَبَتِهِ وَأَهَمِّيَّتِهِ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى .

وَقَدْ دُوِّنَتْ مَجَامِيْعُ حَدِيثِيَّةٍ ضَخْمَةٌ فِي مَنَاطِرَاتِ الْأَئِمَّةِ (عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ) ، مِنْهَا :

- كِتَابُ الْكَافِي ، لِمُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ الْكُلَيْنِيِّ ، الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٣٢٩ هـ .

(١) الْكَافِي ، ج ١ ، كِتَابُ الْحُجَّةِ ، بَابُ الْإِضْطِرَارِ إِلَى الْحُجَّةِ ص ١٧١ ، الْحَدِيثُ ٤

(٢) نَصَحِيحُ الْإِعْتِقَادِ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

- كتاب التوحيد ، لمحمد بن علي بن الحسين بن بابويه ، الصدوق ،
مُتَوَفَى سنة ٣٨١ هـ .

- كتاب عيون أخبار الرضا ، له أيضاً .

- كتاب الإحتجاج ، لأحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي ، المتوفى
في أواسط القرن السادس الهجري .



المقدمة الرابعة

أسماء هذا العلم

للعلم الباحث في المسائل الاعتقادية أسماء مختلفة . نذكر فيما يلي أشهرها .

الأول - علم أصول الدين

للموقف على صدق هذه التسمية ، لا بُدَّ من بيان أمور أربعة ، وهي :

- أ - ما هو الدين في اللغة ؟
- ب - ما هو الدين في الاصطلاح ؟
- ج - ما هو المراد من الدين في المقام ؟
- د - وجه كون هذا العلم أصولاً ؟

أما الأمر الأول ، فإن للدين في اللغة معنيان : الجزء والالتزام . وقد جاء المعنيان كلاهما في المروي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من قوله : « كما تدين تدان » .

أي بحسب ما تلتزمه من عقيدة أو سيرة ، تُجازى يوم القيامة وتُحاسَب .

وأما الأمر الثاني ، فإن الدين في الاصطلاح العام يطلق على مجموعة

العقائد ، والمفاهيم ، والأحكام ، والأخلاق ، التي يحملها مذهب ومنهج معين .

والمراد من العقائد : مجموعة المفاهيم النظرية الراجعة إلى خالق الكون وصفاته وأفعاله .

والمراد من المفاهيم : مجموعة التصورات والأفكار الخاصة التي يحملها هذا المذهب ، لجملة من الموضوعات الفردية والاجتماعية ، كالعلاقة الزوجية ، والحرية ، والإقتصاد ، والدولة ، والسياسة ، والدفاع ، وغير ذلك .

والمراد من الأحكام : مجموعة التكاليف العملية التي يلزم بها هذا المذهب أتباعه ، كالعصائد الخاصة ، وطرق المعاملات وقبورها .

والمراد من الأخلاق : مجموعة القيم والمثل العليا التي يحملها كل إنسان في باطن فطرته ، وأعماق روحه ، فيثيرها له المذهب ، ويؤشده إليها عبر تعاليمه الحكيمية ، كالعفة ، والتواضع ، والإرفاق بالمُعذمين والإحسان إليهم ، والعدل بين الناس وإعطاء كل ذي حق حقه .

والمتدين هو الملتزم بهذه الأمور على الصعيدين الفكري والعملي .

وأما الأمر الثالث ، فالمراد من الدين في قولنا : « أصول الدين » ، هو خصوص المفاهيم والأحكام والأخلاق ، فإن الذي يشكل أساسها ويبحث إليها هو العقائد والالتزامات الفكرية حول الخالق وما يرجع إليه من صفاته وأفعاله ، كما سيظهر لك في الأمر الرابع التالي .

وأما الأمر الرابع ، وهو وجه تسمية هذا العلم بـ (أصول الدين) فهو أن التزام الإنسان - فكراً - بالمفاهيم التي يحملها له الدين ، وتقيد - عملاً - بالأحكام التي يلزمه بها - وهي لا تخلو من المشقات ، وترك ملذات الحياة - لا بُدَّ له من حجة ودليل قاطع يلزمه باعتناقه وامتناعها ، وبدون هذا الدليل لا يستقيم عنده شيء من تلك الإلزامات أصلاً .

وليس هذه الحجة إلا ثبوت أن للكون خالقاً ، ينصف بصفات الجمال والكمال ويتنزه عن صفات النقص والحاجة ، وأنه حكيم لا يعثر ، أرسل رسولا مؤيداً بالمعجزات الدالة على صدقه ، وأنزل معه تكاليف وأحكام ومبادئ ومقاصم ومثل وأخلاق ، وأقام خلفاء من بعده لبيانها للناس ، وأنه وعد على أمثالها الجنة والسعادة الخالدة ، وأعد على مخالفتها النار والعذاب .

وحيث إن هذه الحجة أشبه بالأسس والأصول التي يُبنى عليها البناء ولا يستقر بدونها ، لأن هذه يُبنى عليها صرح الإيمان والعمل الصالح والمعارف الإسلامية ، سُميت بـ (أصول الدين) .

الثاني . علم التوحيد والصفات

من الواضح أن هذه التسمية أطلقت عليه بالنظر إلى أبرز موضوعاته التي تقدّم ذكرها .

الثالث . الفقه الأكبر

الفقه في اللغة هو الفهم والمعرفة ، والذي يتبغى على الإنسان معرفته بالدرجة الأولى ، إثنان :

- ١ - الأحكام العملية الفرعية التي تضبط كل أعماله وتصرفاته .
- ٢ - المسائل الاعتقادية .

وحيث إن الأولى تبتني على الثانية ، كما عرفت ، كانت الثانية أشرف وأهم ، فلذلك سميت الأولى بـ (الفقه الأصغر) ، والثانية بـ (الفقه الأكبر) .

الرابع . علم النظم والاعتدال

سُمي بذلك لأنه يعتمد في عُمدة مسأله ، مثل : إثبات الصانع ،

وحكمته ، ووحدانيتها ، ولزوم بعثة الأنبياء ، وخلافتهم بالنص ، على الأدلة العقلية .

العلم - علم الكلام

وهو أشهر الأسماء المتداولة لهذا العلم . وقد ذكروا في سبب تسمية هذا العلم بـ (علم الكلام) ، وجوهاً كثيرة ، نأتي فيما يلي بأبرزها ، ونس طرح البقية لو هئنا .

١ - لأن المتقدمين كانوا يُعَنُونُون فصول مباحثهم بالكلام ، فيقولون : (كلام في التوحيد) ، (كلام في القدرة) ، (كلام في العدل) ، إلى غير ذلك ، فلما كثر لفظ (الكلام) في بحثهم ، سُمِّي بـ (علم الكلام) .

٢ - لأن الماهر في هذا العلم . المُستَحْضِر لقوانينه ، نصير له قوّة الكلام مع الغير والمحادلة في الأمور العقلية وغيرها .

٣ - لأنه لقوّة أدلته صار كأنه هو الكلام دون ما عداه من العلوم ، كما يقال للأقوى من الكلامين : هذا هو الكلام .

٤ - لأنه لا يثبت أنه على الأدلة القطعية ، أشد العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه ، فسُمِّي بـ (الكلام) اشتقاقاً من الكَلَم - يسكون السلام - وهو الجرح

٥ - لأن أشهر مسألة بحث عنها في هذا العلم ، واختلفت فيها آراء الباحثين في العقائد الإسلامية هي مسألة كونه تعالى متكلماً ، ومعنى الكلام الإلهي ، وقَدِّمه أو حدوته .

وقد اشتدّ النزاع في هذه المسألة إلى درجة كثرت الطوائف الإسلامية بعضها الأخرى ، وأريقَت بسببه دماء كثيرة ، بما هو معروف في التاريخ باسم (محنة القرآن) .

وقيل إنها أول مسألة طُوِّحت على بساط البحث الكلامي ، ولكنه خطأ ، كما سيظهر في المقدمة التالية .

٦ - ودُعم أن وجه تسميته بـ (عِلْمُ الكلام) ، ما رُوي عن مالك بن أنس (٩٥ - ١٧٩ هـ) أنه قال : « إِيَّاكُمْ وَالْبِدْعَ ؟ » .

قيل له : « يا أبا عبد الله ، وما البدع ؟ » .

قال : « أهل البدع ، الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة ، والتابعون لهم بإحسان » .

وأيضاً مأخوذاً مما رُوي عن أبي حنيفة (٨٠ - ١٥٠ هـ) من أنه قال : « لَعَنَ الله عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ ، فإنه فتح للناس الطريق إلى الكلام فيما لا يعنيه من الكلام » .

ولكن هذه النسبة إنَّ صَحَّتْ ، لا تُدَلِّ على ذلك ، لأنه إن كان المراد أنَّ سبب التسمية بهذا الاسم ، مُجَرَّدُ مجيء لفظ (الكلام) في حديثهما بقصد الإشارة إلى المباحث الاعتقادية عموماً ، فإنه قد ورد - كما تقدَّم - في كلام الصادق (عليه السلام) كراراً ، قاصداً به المسائل الاعتقادية عموماً ، كقوله لعبد الرحمن بن الحجاج : « كَلِّمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ »

وقوله ليسونس بن يعقوب : « يا يسونس ، لو كنت تُحَيِّنُ الكلام ، كَلِّمْتَهُ » .

وقوله له : « أخرج فانظر من ترى من المتكلمين ، فأدخله » .

وقوله لهشام بن الحكم : « مَثَلُكَ فَلْيُكَلِّمِ النَّاسَ » .

والصادق (عليه السلام) (٨٣ - ١٤٨ هـ) متقدِّم على مالك ، وأستاذ أبي حنيفة . فكان الأولى كونه مأخوذاً من كلامه .

وإن كان المراد إطلاق (الكلام) اصطلاحاً على مجموعة المسائل
العقائدية المعروفة بنسبها المنهجي ، وبما هي علمٌ مستقلٌ لسه فنه
وقواعده ، فهو قد ظهر في كلام المتأخرين عنهم . وقيل إنه أول ما ورد في
كتب الجاحظ المتوفى سنة ٢٥٥ هجرية .

٧- إنه سُمي بعلم الكلام ، لأن مشائخ المعتزلة كانوا ذوي قرائح
خَصْبَةٍ ، وكفاءاتٍ خاصة في نضد القريض وأرتجال الخطب في المسائل
الإعتقادية والمناظرة فيها ، حتى بلغوا الذروة واعتلوا السنام في البلاغة
والفصاحة ، فسُميت صناعتهم - نظراً إلى أوصافهم وخصوصياتهم هذه -
بـ (الكلام) ، وسُموا هم بـ (المتكلمين) .

ثم شاع استعمال هذا الاسم ، حتى صار يُطلق على كل بارع في
المناظرة في المسائل الإعتقادية (متكلماً) ، وعلى العلم الباحث عنها
بـ (علم الكلام) .

هذه أبرز الإحتمالات التي ذكرت في وجه التسمية بـ (علم الكلام) ،
وقد تمسك بكل منها قوم ، والمشهور هو الوجه الخامس ، وإن كان الأخير
غير بعيد .



نظرة عامة إلى تاريخ المذاهب والفرق الكلامية

أول بؤى التفرقة

إن أول بذور التفرقة بين المسلمين بُدِرت يوم السقيفة، يوم وفاة الرسول الخاتم (صلى الله عليه وآله) واستغلال شَطْرٍ من المهاجرين والأنصار في المدينة المنورة لإنشغال بني هاشم بتجهيز النبي الأكرم ، ليستأثروا بالسلطة والحكومة على المسلمين .

فكسّنت مسألة خلافة رسول الله (صلى الله عليه وآله) أول مسألة عقائدية يُختلف فيها ، إلا أن النقاش فيها - في ذلك الحين - لم يكن بصورة الجدل الكلامي ، بل كان بصورة احتجاج فاطمة الزهراء (عليها السلام) وعلي بن أبي طالب (عليه السلام) وأصحابه، في مواضع مختلفة ، على أحقية علي بالخلافة ، وطرحهم في المحامع - كلما سَنَحَت الظروف - آيات الذكر الحكيم وأحاديث النبي الكريم التي ألقاها في مواقف عديدة والتي تشير إلى أفضلية علي (عليه السلام) وتقدّمه على سائر المسلمين ، وتنصّ على خلافته وإمرته للأمة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) .

ثم حدثت بعد ذلك جملة من الحوادث ، لم يأخذ البحث فيها طابع النقاش والجدل الكلامي إلا بعد مدة من الزمن ، بصورة : حكم الخروج عن

طاعة الإمام وحاكم المسلمين ، هل يخرج المذنب بذلك عن الإيمان أو لا ؟
وهل تُقبل توبته أو لا ؟ .

ومن تلك الحوادث ، محاصرة الثوار المسلمين من أهل مصر
والمدينة ، قصر الخليفة الثالث عثمان بن عفان ، وقتلهم إياه فيه . وخروج
طلحة والزبير وعائشة ابنة أبي بكر عن طاعة أمير المؤمنين
علي (عليه السلام) ، وقتلهم إياه في معركة الجمل . وتمرد معاوية بن أبي
سفيان ، والي الشام في خلافة عثمان ، عن إطاعة علي أمير المؤمنين ،
ومحاربته إياه في صفين .

وفي خضم هذه المعتمعة وما تلاها ، ظهرت آراء اعتقادية ومذاهب
كلامية كثيرة جداً نستعرض أمهاتها بعد أن نشير إلى أبرز العوامل التي مهدت
لحدوث هذا التشتت الفكري في الأمة ، وأذكّت ناره وأججّت أوارها

عوامل التشتت الفكري

العامل الأول : تخلف المسلمين عن العمل بوصايا الكتاب والرسول
في أهل بيته .

العامل الثاني : منع كتابة الحديث النبوي .

العامل الثالث : إنتشار المستسلمين من الأحرار والرهبان والملاحدة .
وفيما يلي نبين بإيجاز كلاً منها .

العامل الأول - إلتعاد عن آل البيت

لقد مجّد الكتاب العزيز أهل بيت الرسول (صلى الله عليه وآله) في
آياته المباركات . فعرفهم بأنهم مطهرون عن كل رجس^(١) ، وأنهم أولياء

(١) قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .
(الأحزاب : ٣٣)

المؤمنين^(١) ، وأَمَرَ بِمَوَدَّتِهِمْ جَاعِلًا إِسَاحَا أَجْرَ الرِّسَالَةِ^(٢) ، وروى فضائلهم الخَلْقِيَّة وتحدث عن نفسياتهم الكاملة^(٣) ، وآياته تَقَرُّعُ أَسْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ لَيْلَ نَهَار .

وَلَمْ يَنْفَكْ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) مُذْ بُعِثَ إِلَى أَنْ لَحِقَ بِرَبِّهِ ، يوصي يَاهْلَ بَيْتِهِ ، وَيُقَدِّمُهُمْ عَلَى سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ ، وَيُعَرِّفُهُمْ بِأَنَّهُمْ أَوْعِيَةُ الْعِلْمِ ، وَمَعَادِنُ الْحِكْمَةِ ، وَأَنَّهُمْ أَمَانٌ لِلْأُمَّةِ مِنَ الْإِخْتِلَافِ^(٤) ، وَأَنَّ الْهَدَايَةَ مَعَهُمُ وَالْمَصَالَةَ فِي مَخَالَفَتِهِمْ^(٥) ، وَيُقَرِّنُهُمُ بِالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَيُعَدِّلُهُمْ بِهِ^(٦) ، وَيوصيهم بموالاته علي بن أبي طالب - أخيه وَرَبِّيه وَصْهره وَبَاب مَدِينَةِ عِلْمِهِ وَصَاحِب رَايَتِهِ - مِنْ بَعْدِهِ ، فِي مَوَاقِفَ عَدِيدَةٍ ، كَانَ أَعْظَمُهَا أَمَامَ حَشُودِ هَائِلَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، قَبْلَ رَحْلَتِهِ ، فِي غَدِيرِ خُحْمَ ، بَلْ لَمْ يَنْصَرَفْ حَتَّى أَخَذَ الْعَهْدَ عَلَيْهِمْ بِمَوَالَاتِهِ ، فَأَدْخَلَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَلِيٍّ يَسَاعِدُونَهُ بِإِمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَعْدِهِ^(٧) .

(١) قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (المائدة ٥٥) والمراد علي بن أبي طالب (عليه السلام) .

(٢) قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ (الشورى : ٢٣) .

(٣) سورة الدهر .

(٤) قوله (صلى الله عليه وآله) : « النجوم أمانٌ لأهل الأرض من الفرق وأهل بيتي أمانٌ لأمّتي من الاختلاف ، فإذا خالفتها قبيلة من العرب ، اختلفوا فصاروا حزب إبليس » . (مستدرک الحاكم ، ج ٣ ، ص ١٤٩) .

(٥) قوله (صلى الله عليه وآله) : « إِلَّا إِنَّ مَثَلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ كَمَثَلِ سَفِينَةِ سَوْحَ ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَا ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ » (مستدرک الحاكم ، ج ٣ ، ص ١٥١) .

(٦) قوله (صلى الله عليه وآله) : « إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ إِنْ تَمَسَّكْتُمَا بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي أَبَدًا . كِتَابُ اللَّهِ وَعَتْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي ، فَلَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَبْرُدَا عَلَيَّ الْحَوْضُ فَنَنْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا » .

(٧) واقعة الغدير وحديث الثقلين ، متواتران لدى الفريقين ، وقد أُلْفِتَ فِيهِمَا كُتُبٌ كَثِيرَةٌ ، أُجْلِهَا « الْغَدِير » لِلْعَلَّامَةِ الْأَمِينِي فِي أَحَدِ عَشْرٍ مَجْلَدًا . وَكِتَابُ عِيَقَاتِ الْأَنْوَارِ ، لِلْسَيِّدِ حَسَنِ حَامِدِ الْهَدْيِي .

ولكن عوامل الإفراق من جهة ، والحسد لبني هاشم وعلي من جهة ثانية ، وحُب السلطة والرئاسة من جهة ثالثة ، حالت دون تحقيق هذه الغاية ، فما أن رَحَلَ الرسول الأكرم حتى بدأت المأساة :

لقد تَبَذَّ المسلمون كتاب الله ووصايا رسوله في أهل البيت وراءهم ظَهْرِيًّا ، وكَسَأَنَ شيئاً من ذلك لم يكن ، واستأثروا بالسلطة ، وصَيَّقُوا عليهم وهَدَّدُوهم وتَوَعَّدُوهم ، ثم شَرَّدُوهم وطاردوهم وقتلوا بهم . ولم يكن بذعاً حصول ذلك من صحابة الرسول ، كيف وقد تَخَلَّفُوا عنه في مواقع شتى إبان حياته ، وكثيراً ما عانى منهم ، ونزلت في قريعهم آيات من الذكر الحكيم .

لقد كان أقل ما تفترضه هذه العناية من جانب الله جل جلاله ، ورسوله الأكرم (صلى الله عليه وآله) بآل البيت (عليهم السلام) ، الرجوع إلى معارفهم ، والاستهداء بعماليمهم في جميع المجالات الشرعية والفكرية ، وهو ما كان سيحفظ - على الأقل - وحدة الأمة فقهياً وعقائدياً . ومن الطبيعي أن يؤدي التجافي عن آل الرسول كليّةً ، إلى التشردُّم الفكري في الأمة ، وهو ما حصل فعلاً .

الحاصل الثاني - منع كتابة الحديث

ومما زاد في الطّين بَلَّةً - بعد وفاة الرسول الأكرم - نَهْيُ بعض الصُّحابة أولى النفوذ ، عن كتابة الحديث ، راوين في ذلك روايات عن الرسول الأكرم ، أو معلّلين إياه ببعض الأعداء الواهية ، التي يبدو أنها جميعها تهدف إلى تحقيق بعض الغايات السياسية الخفية التي لا تخفى .

لقد رَوَوْا عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال : « لا تَكْتُبُوا عَنِّي ، ومن كتب عني غير القرآن فليُمَحِّجْهُ » . (١)

(١) سنن الدارمي ، ج ١ ، ص ١٧٩ .

وروا أنه ورد يوماً على أصحابه ، وهم قُعود يكتبون ما سمعوه من حديثه .

فقال : « ما هذا ؟ تكتبون ؟ » .

قالوا : « ما نَسْمَعُ منك » .

فقال : « أكتبُ مع كتاب الله ؟ » .

فقالوا : « ما نسمع » .

فقال : « أَكْتُبُوا كِتَابَ اللَّهِ ، وَامْحَضُوا كِتَابَ اللَّهِ ، أَكْتُابُ غَيْرِ كِتَابِ اللَّهِ ، خَلَّصُوهُ » .

قال أبو هريرة : « فَجَمَعْنَا مَا كُتِبَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، ثُمَّ أَحْرَقْنَاهُ بِالنَّارِ »^(١) .

وعَلَّلُوا ذَلِكَ النِّهْيَ وَأَوَّلُوهُ بِتَأْوِيلَاتٍ :

منها : أَنَّ الصُّحَابَةَ كَانُوا أُمِّيِّينَ ، لَا يَكْتُبُ مِنْهُمْ إِلَّا الْوَاحِدُ وَالْإِثْنَانِ ، وَإِذَا كَتَبَ لَمْ يُتَّقِنْ وَلَمْ يُصِيبِ التَّهْجِي . فحَيْثُ إِنَّ الرَّسُولَ الْأَكْرَمَ خَشِيَ عَلَيْهِمُ الْغَلَطَ فِيمَا يَكْتُبُونَ ، نَهَاَهُمْ^(٢) .

ومنْهَا : أَنَّهُ نَهَى أَصْحَابَهُ عَنِ الْكِتَابَةِ ، لِشَلَالِ اعْتِمَادِهِ عَلَيْهِ الْكَاتِبُ ، فَتَضَعُفُ حَافِظَتُهُ ، فَيُهْمِلُهُ وَيَرْغَبُ عَنِ الْعَمَلِ بِهِ^(٣) .

ومنْهَا : أَنَّ النِّهْيَ إِنَّمَا هُوَ عَنْ كِتَابَةِ الْحَدِيثِ مَعَ الْقُرْآنِ فِي صَحِيفَةٍ

(١) سُتْنُ الدَّارِمِيِّ ، الْمَقْدِمَةُ ، ص ١١٩ .

(٢) ذَكَرَهُ إِبْنُ قُتَيْبَةَ (م ٢٧٦هـ) فِي كِتَابِهِ (تَأْوِيلُ مُخْتَلَفِ الْحَدِيثِ) ص ٣٦٥ - ٣٦٦ . ط مصر ١٣٢٦هـ .

(٣) ذَكَرَهُ الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّاهِمَزِيُّ (تَوْفِي نَحْو ٣٦٠هـ) لَاحِظَ تَصْدِيرِ (تَقْيِيدِ الْعِلْمِ) ، ص ٩ .

واحدة لثلاث يختلط به ، ويشته على القارىء^(١)
ومنها : أن النهي إنما كان خشية أن يتخذ مع القرآن كتاب يضاهى
به^(٢) .

وغير ذلك من التأويلات الباردة .

ولم يقف الأمر عند احتلاق هذه المرويات ، بل تعداه إلى المنع
القهري عن كتابة أحاديث الرسول (صلى الله عليه وآله) ، بواسطة الخليفة
الثاني عمر بن الخطاب .

فقد بلغ عمر أن في أيدي الناس كتباً ، فاستنكرها وكبرها ، وقال :
« أيها الناس ، قد بلغني أنه قد ظهرت في أيديكم كتبٌ ، فأحبها إلى الله
أغذلها وأقومها ، فلا يبين أحدٌ عنده كتاباً إلا أتاني به قارى فيه رأيي » .

فظنوا أنه يريد أن ينظر فيها ويَقُومَها على أمر لا يكون فيه اختلاف فأتوه
بكتبهم ، فأحرقها بالنار ثم قال : « أُمِّيَّةٌ كأُمِّيَّةِ أهل الكتاب »^(٣) .

فصارت هذه سنةً جارية ، وانقطع تدوين الحديث إلى أن تولى
عمر بن عبد العزيز (٦١ - ١٠١ هـ) الخلافة سنة ٩٩ هـ ، فأحسن بضرورة
تدوين الحديث ، فكتب إلى عامله على المدينة أبي بكر بن حزم : « أنظر ما
كان من حديث رسول الله ، فاكتبه ، فإني خفت دُروس العلم وذهاب
العلماء »^(٤) .

ورغم ذلك ، بقيت رواسب الحظر السابق حائلة دون القيام بما أمر به
الخليفة ، فلم يُكتب شيء من أحاديث النبي الأكرم إلا صحائف غير منظمة

(١) ذكره حمد بن محمد الخطابي البستي (٣١٧ - ٣٨٨ هـ) ، معالم السنن ، ج ٤ ، ص ١٨٤

(٢) ذكره ابن عبد البر (م ٤٦٣ هـ) ، جامع بيان العلم ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٣) تقييد العلم ، للخطيب البغدادي ، ص ٥٢ .

(٤) صحيح البخاري ، ج ١ ، ص ٢٧ .

ولا مُرتبة^(١) . إلى أن قامت دولة العباسيين ، فشرع المحدثون وعلماء الإسلام في سنة ١٤٣ هـ ، بتدوين الحديث .

فإذا كان هذا تاريخ تدوين الحديث وانتشاره ، يتبين بسهولة ما هي حالة هذا الحديث الذي لم يُكتب طوال قرن ونصف من الزمن . حاسنة بمنطق العقل ، وتأمل حاله مع ترصد الأعداء بالإسلام للنيل من عقيدته ، ونبيه ، ورموزه . ومع وجود الرعية الجشعة لكل حاكم ليبرر سلطانه ، وظلمه ، واستبداده^(٢)

العمل الثالث - إنتقام الأمام والزهاد والملاحدة

لقد أوجد إبعاد أهل البيت عن الساحة القيادية والفكرية من جهة ، وحظر تدوين الحديث طوال تلك المدة المديدة من جهة ثانية ، فرصة ذهبية لا تُفوت ، لمن يريدون أن ينخروا عظام الدين الإسلامي في فكره وعقيدته . فهُبَّ المتظاهرون بالإسلام من الأبحار والرهبان والملاحدة - بكل حرية وبشكل مريب - يتصدون للرواية بلسان الرسول الأكرم ما يحلو لهم من الأساطير والخرافات التي تمس في الصميم أصول إعتقادات المسلمين في ذات الباري تعالى ، وصفاته ، وملائكته ، وكتابه ، وأنبيائه . ودسوا ألوف الأحاديث المكذوبة في هذا المجال . فتلقاها كثير من المسلمين تلقى المُسلمات ، ووجدت أمامها طريقاً معبداً للولوج في صحاح السنة

(١) إشتهر عند أهل السنة أن أول من تَوَن العلم إِبْن شَهَاب الزَّهْرِي ، المتوفى عام ١٢٤ هـ . مع أنهم يرون أن لعلي (عليه السلام) صحيفة معلقة في سيف ، عليها خَلْقَة حديد ، فيها أحكام الله تعالى أخذها من النبي الأكرم . (لاحظ تقييد العلم ، لبعدي ، ص ٨٩)
واتفقوا على أن الرسول الأكرم أذن لـ (عبد الله بن عمرو بن العاص) بكتابة أحاديثه ، فكان يكتبها ويقيدها . (المصدر السابق ، ص ٨٢ - ٨٥)

(٢) وقد طوينا الكلام من تحليل هذا المنع عقلاً وروايةً وغايةً ، ونتركه إلى موضع آخر ، بإذن الله تعالى .

ومجاميعهم الروائية ، فتمسكوا بها من حيث لا يشعرون .

وقد أحدث ذلك خللاً خطيراً في فهم مبادئ العقيدة ، الأمر الذي جرّ إلى ظهور عشرات المذاهب والآراء الغريبة ، التي تناقض كل المناقضة المبادئ التي جاءت في القرآن ، حسب ما بينها علي (عليه السلام) والأئمة من آل بيت النبوة .

ومن أبرز شخصياتهم :

كعب بن مسافع الحميري ، المعروف بـ « كعب الأحبار » (توفي عام ٣٤ هـ) . من كبار علماء اليهود في اليمن ، أسلم في زمن أبي بكر ، وقدم المدينة في دولة عمر ، فأخذ عنه الصحابة كثيراً من أخبار الأمم السالفة .

تميم بن أوس الداري ، (توفي عام ٤٠ هـ) . أسلم سنة ٩ ، وانتقل إلى بيت المقدس بعد مقتل عثمان وتروّّب هناك .

وعبد الله بن سلام الإسرائيلي (توفي عام ٤٣ هـ) .

وطاووس بن كيسان الخولاني (٣٣ - ١٠٦ هـ) .

ووهب بن منبّه الصنعاني (٣٤ - ١١٤ هـ) وقد كان كثير الإخبار عن الكتب القديمة ، عالماً بأساطير الأولين ، ولا سيما الإسرائيلية . كان يقول : « سمعتُ إثنين وتسعين كتاباً ، كلّها أنزلت من السماء ، إثنان وسبعون منها في الكنائس وعشرون في أيدي الناس لا يعلمها إلا قليل . ووجدت في كلّها أن من أضاف إلى نفسه شيئاً من المشيئة فقد كفر » . ولآه عمر بن عبد العزيز قضاء صنعاء . كتب كتاباً في (القدر) . قيل ثمّ نسّيم عليه . وقد امتحن في كبر سنّه وحُيس .

ولبيد بن الأعصم اليهودي ، وابن أخته طالوت .

وعبد الكريم بن أبي العوّجاء . قال المرتضى في أماليه : « لما قبضَ

محمد بن سليمان ، وهو والي الكوفة من قبل المصور ، عبد الكريم بن أبي العوجاء ، وأحضره للقتل ، وأيقن بمفارقة الحياة ، قال : « لئن قتلتُموني فقد وضعتُ في أحاديثكم أربعة آلاف حديث مكدوبة » (١) .

وعبد الله بن المُقَفِّع المجوسي (١٠٦ - ١٤٢) .

وأبو شاذان الذبصاني .

وهب بن كبير أبو البختري (توفي عام ٢٠٠ هـ) كان قاضياً وضاعاً للحديث . قال ابن سعد : « لئن كان يروي المُنْكَرَات » وقال أحمد بن حنبل : هو أكذب الناس . وقال ابن الجارود : كان عامة الليل يضع الحديث . وقال فيه المعافى التميمي :

وَيْلٌ وَعَسُولٌ لِأَبِي الْبَخْتَرِيِّ إِذَا تَوَافَى النَّاسُ فِي الْمَحْشَرِ

أصناف المذاهب الاعتقالية

الخوارج ، أول فرقة كلامية

لقد أعقب انشقاق الخوارج عن جيش علي (عليه السلام) بعد خديعة التحكيم في معركة صفين - أعقب مباشرة - طرح أول مسألة كلامية على بساط الجدال الكلامي بين المسلمين ، وهي مسألة حُكْم مُرْتَكِبِ الْكِبَائِر ، وما يتفرع عليها . وقد تَوَلَّى من نجا من الخوارج بعد معركة النهروان عام ٣٩ هـ ، الترويج لها ، والمماظرة فيها ، فكانت بذلك أول مسألة كلامية بالمعنى المصطلح ، وكانت (الخوارج) أول فرقة كلامية تظهر في الإسلام

وهكذا سجلت الفترة الواقعة ما بين أواخر خلافة علي (عليه السلام) وأوائل سُلْطَنَةِ معاوية بن أبي سفيان ، بداية المجادلات الكلامية بين

(١) أمالي المرتضى ، ج ١ ، ص ١٢٧ - ١٢٨

المسلمين وانعقاد مجالس المناظرة في المدينة والبصرة ودمشق وغيرها من المدن الرئيسية آنذاك .

وقد انتشعب الخوارج إلى فرقتي عديسة ، أبرزها : العجاردة ، والأزارقة ، والنجدية ، والصُفْريّة ، والإباضية ، وانقسمت هذه بدورها إلى فروع كثيرة^(١) .

ورغم اختلاف الخوارج فيما بينهم وتشتت مذاهبهم ، إلا أنهم اشتهروا في مسائل ثلاث :

١ - إكفار علي (عليه السلام) ، وعثمان ، والحكمين ، وأصحاب الجمل ، وكل من رضي بالتحكيم .

٢ - إكفار مرتكبي الذنوب .

٣ - إيجاب الخروج على الحاكم الجائر .

وكان لكل من رؤساء هذه الفرق الخوارجية مجالس كلامية خاصة ، يُثبتون فيها آراءهم ، ويحتجون لها من الكتاب والسنة .

وسرعان ما شهدت المدن الإسلامية انعقاد مجالس كلامية مضادة لمخالفي الخوارج في الرأي ممن يتمسكون أيضاً بالكتاب والسنة ويتمسكون لِسَرْدِ بَدْعِ الخوارج وأضاليلهم . وكسان أشهرها مجلسي محمد بن الحنفية (٢١ - ٨١ هـ) والخسن بن يسار البصري (٢١ - ١١٠ هـ) الذي كان

(١) ذكروا من فرق الخوارج -

العجاردة ، والصلبية ، والحارمية ، والشيعية ، والميمونية ، والمعلومية ، والخلفية ، والمجهولية ، والحمزية ، والشمالية ، والمعبدية ، والأخنية ، والشيانية ، والزيادية ، والرشيدية ، والمكرمية ، والشمالية الخالص ، والأزارقة ، والنجدية ، والمطوية ، والفديكية ، والصُفْريّة ، والإباضية ، والنفصية ، واليزيدية ، والحارثية ، والإسماعيلية ، والواقفية ، والضُحَّاكِيّة ، واليهسية ، والموقية ، والشيئية (وهم مرجئة الخوارج) ، والأصوبية ، واليعقوبية ، والشمراخية .

يقول بأن مرتكبي الكبائر مؤمنون إلا أنهم فسقوا بارتكابهم الكبائر .

المعتزلة

وقد شهدت هذه الفترة تشكُّل مذهبٍ فكريٍّ هام ، كان له فيما بعد تأثيرٌ كبيرٌ على مجرى الأحداث العقائدية والسياسية في المجتمع الإسلامي ، وهو مذهب (المعتزلة) .

ومؤسس هذه الطائفة هو الشيخ واصل بن عطاء (٨٠ - ١٣١ هـ) الذي كان من أبرز تلامذة الحسن البصري ، ولازم مجلسه مدة من الزمن ، حتى إذ تكونت لديه آراء تغاير آراء أستاذه ، ترك مجلسه ، واعتزله . وما لبث أن انضم إليه الشيخ عمرو بن عبيد (٨٠ - ١٤٤ هـ) فتعاونوا على وضع أسس هذه الحركة الفكرية . وقيل لهما ولاتباعهما معتزلون ، لأنهم اعتزلوا مجلس الحسن البصري .

وكان اعتزال واصل بن عطاء يدور على أربع قواعد :

- ١ - نفي الصفات (الخيرية) .
- ٢ - القول بالقدر (أي الاختيار) .
- ٣ - القول بالمتزلة بين المنزلتين .
- ٤ - إيجاب الخلود في النار على من ارتكب الكبيرة .

وما عتَم واصل بن عطاء عن ذلك ، حتى نشر مذهبه في الأفاق إذ أوفد أصحابه إلى المغرب وخراسان واليمن والجزيرة والكوفة وأرمينية . وبرزت فرقة (المعتزلة) بقوة على ساحة الفكر الاعتقادي الإسلامي .

وقد انشعب المعتزلة - بنحو عام - إلى مدرستين : مدرسة البصرة ، ومدرسة بغداد . ولكلٍّ من المدرستين منهجها الخاص في تحليل المسائل الاعتقادية .

كما تفرعوا إلى فرق عديدة ، تبعاً لأكابر متكلميها ، أبرزها :
الواصلية ، والعُمروية ، والهذيلية ، والنظامية ، والبشرية ، والشامية ،
والخياطية ، والكعبية ، والحبائية ، والبهشمية .^(١)

أهل الحديث

وفي تلك الفترة ، انتشر الفقهاء والمفتون في حواضر العالم
الإسلامي : في المدينة ، ومكة ، والبصرة ، والشام ، ومصر ، والقيروان ،
والأندلس ، ثم بغداد .

وهؤلاء وإن اختلفوا في الأحكام الفقهية ، وفي طريقة الاستنباط الفقهي
بين أهل قياس ، وغيرهم^(٢) ، ولكنهم في باب العقائد كانوا يتبعون مسلكاً
واحداً وهو : تحريم المناظرات الكلامية ، وعدم التجاوز في باب الاعتقادات
عن الأحاديث التي رواها الصحابة والتابعون الأوائيل عن الرسول الأكرم ،
وإعدام العقل في هذا المجال ، وهؤلاء عُرفوا بـ (أهل الحديث) .

وفد كانوا مع ذلك على مرتبتين في التعامل مع تلك الأحاديث :

فريق كانوا يلاحظون أسانيدها ورواتها ، ويؤلفون بين متونها ، وهم
على درجات في ذلك .

وفريق آخر كانوا يأخذون بالغث والسمين منها بلا تمييز . ويُجمّدون

(١) ومنها : الخاطبة ، والحديثة ، والمعمرية ، والمردارية ، والهشامية ، والإسكافية ،
والجعفرية ، والحائطية ، والجارية ، والجاحظية ، والشيطنية ، والأسورية .

(٢) وقد ظهر خلال القرون الهجرية الأولى مشات المجتهدين ، وكان الناس يرجعون إليهم في
مسائلهم الشرعية . وأما المذاهب الفقهية الأربعة المعروفة الآن وهي : المالكية والحنفية
والشافعية والحنبلية ، فإنها لم تأخذ رسميتها ويُمْنَع من العمل إلا بأراء أصحابها دون غيرهم
من المجتهدين ، إلا في القرن السابع الهجري وبالتحديد سنة ٦٦٥ هـ ، (لاحظ المخطوط
المقرية ، ح ٢ ، ص ٣٤٤ . طدار صادر) .

على حرفية متونها وإن تَضُمَّت تجسيمياً أو تنقيصاً . يأخذونها أَخَذَ المُسَلِّمَات معتقدين لزوم الإيمان بها مع التوقف في معانيها ، وهؤلاء عرفوا (بـ الحشوية) .

الإمامية (١)

كما شَهِدَتْ تلك الفترة تَشَكُّلَ تفكير إسلامي خالص يستمد أصوله من أئمة أهل بيت النبوة (عليهم السلام) ، وبالأخص الإمامين محمد الباقر (٥٧-١١٤هـ) ، وجعفر الصادق (٨٣-١٤٨هـ) عليهما السلام . فَتَلَقَّى أتباعهم تعاليمهم وضبطوها ، وناظروا فيها ، وأنسوا حركة الفكر الإمامي ، التي لا تزال قائمة على أصولها التي نشأت عليها ، إلى يومنا هذا (٢) .

(١) وهم القائلون بإمامة الأئمة الإثني عشر من آل الرسول : علي بن أبي طالب والحسن بن علي ، والحسين بن علي ، وعلي بن الحسين زين العابدين ، ومحمد بن علي الباقر ، وجعفر بن محمد الصادق ، وموسى بن جعفر الكاظم ، وعلي بن موسى الرضا ، ومحمد بن علي الجواد ، وعلي بن محمد الهادي ، والحسن بن علي العسكري ، ومحمد بن الحسن المهدي المنتظر الذي لا يزال حياً يُرْزَقُ ينتظر إذن الله تعالى له بالخروج ليملا الأرض قسطاً وعدلاً .
وأما سائر مذاهب الشيعة التي ذكرها المؤرخون - وكثيرٌ منها مُخْتَلَقٌ لا حقيقة له - فقد انقرضت وطفئ عليها الزمن ، ولم يبقَ منها سوى الرُّبُوبِيَّة في اليمن ، وهم يتبعون في العقائد المذهب الأشعري ، والإسماعيلية في بعض النواحي ، ولهم آراء غامضة وأفاعيل مُنْكَرَةٌ .

(٢) وقد التفت الإمامية ، والمعتزلة في بعض المبادئ واختلفتا في أخرى . فمن أبرر ما التقننا فيه : القول بالتحسين والتفويض العقليين الاستقلاليين ، وما يفرع على هذا الأصل من حكمته تعالى ولزوم العدل عليه ، وإنتفاء العبث عن فعله ، ولهذا أطلق عليهما اصطلاح (المذبية) .
ومن أبرز ما اختلفتا فيه : أن الإمامية تقول بلزوم نصب الإمام نصاً من الرسول الأكرم وأنه علي بن أبي طالب ، والمعتزلة تُنْكَرُهُ . والإمامية تنفي الجبر والتفويض وتقول : أمرٌ بينهما ، والمعتزلة تقول بالتفويض والإمامية تقول بأن المؤمن لا يخرج بالفسق عن الإيمان ، والمعتزلة تقول هو لا مؤمن ولا كافر بل في منزلة بين المنزلتين

ومن أشهر متكلمي الإمامية في عهد الأئمة :

هشام بن الحكم ، وكان شديد الولاء والمحبة لأئمة أهل البيت ، وجُلُموداً في المناظرة والاحتجاج لإمامتهم وأصول مذهبهم ، ولذلك لم يَرِ المعاندون أمامهم طريقاً للوقعة به سوى نسبة بعض الآراء الزائفة إليه ، كالغلو والقول بالجسمية والتشبيه والحلول والجبر وغير ذلك ، ولا حقيقة لشيء من ذلك^(١) .

ومحمد بن علي بن نعمان مؤمن الطاق ، وهشام بن سالم الحواليقي ، ومحمد بن حكيم ، ومحمد بن الطيَّار ، وابنه حمزة ، وعلي بن منصور ، ويونس بن عبد الرحمن ، والفضل بن شاذان .

البوفاة

وفي تلك الفترة ظهر تفكيرٌ اعتقادي خطير ، يرى تقديم الإيمان على العمل ، ويقول بكفاية المعرفة والاعتقاد القلبي في الفوز بالجنة والسعادة الأخروية ، من دون أن يُضَرَّ به التقصير في الطاعة والعمل أو حتى تركه وإهماله . فمن مات على التوحيد ، لا يُضَرُّ ما اقترف من المآثم ، فإنَّ كلَّ ما دون الشرك مغفور ، وقيل إنَّ أول من قال به هو (غيلان الدمشقي) .

وقد عُرف أصحابُ هذا الرأي بـ (المُرجئة) من الإرجاء بمعنى التأخير وإعطاء المُهلة ، كما جاء في قوله تعالى - حاكياً به قول فرعون - : ﴿ أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾^(٢) ، أي أُمِهله وأخره ، فإنهم يؤخِّرون العمل في الأهمية عن النية

(١) وقد كتب علماء الشيعة قديماً وحديثاً في دفع التُّهم عنه ورفع الشبهات حول بعض آرائه . ومن كتب من المتأخرين : الشيخ عبد الله نعمة (هشام بن الحكم) ، والسيد محمد رضا الحسيني الجلالى (مقولة جسم لا كالأجسام) - تراثنا - ربيع الثاني ١٤١٠ هـ . فمن أراد التوسع فليلاحظهما .

(٢) سورة الأعراف : الآية ، ١١١ . وسورة الشعراء : الآية ٣٦ .

والإعتقاد . وقد يكون مُشتَقّاً من الرّجاء ، لأنهم يرجون الشّواب من الله تعالى لأصحاب المعاصي .

وقد نفذت هذه الفكرة إلى الكثير من المتكلمين ، حتى قال بها بعض متكلمي الخوارج والمعتزلة والمُجبّرة .

ولهذا ينقسم المُرَجَّة إلى قسمين :

مُرَجَّة خالصة ، وذكروا من فرقها : اليونسية ، والغسانية ، والثّوبانية ، والثّومتية ، والعبيدية ، والصّالحيّة .

وغيرها ، وهي المرق الكلامية الأخرى التي ترى في جملة أفكارها الإرجاء . وقد عد مؤرخوا الملل والنحل الفقيه أبا حنيفة ، وتلميذه أبا يوسف من رجال المُرَجَّة^(١) .

الجهية والنجسة والنجاسة

وفي تلك الفترة أيضاً ظهرت مذاهب إعتقادية تحمل أفكاراً متميزة ، أبرزها ثلاثة مذاهب :

المُجْبِرَة : وهؤلاء كانوا يُصَرِّحون جهراً بأن الإنسان مجبور في أفعاله كلّها ، ولا قدرة له على شيء منها ، كما لا يكتسب شيئاً من نتائجها . فالإنسان مجرد آلة عمياء تحركها يد الله تعالى ، في كل أفعاله الحسنة والشريرة .

وأول فرقة صرحت بهذا الجبر الخالص هي (الجهمية) أتباع الجهم بن صفوان (قتل سنة ١٢٨هـ) .

(١) الملل والنحل ، للشهرستاني ، ج١ ، ص ١٣٠ ، بتخريج يذران . ولاحظ : رجال الكشي ، الرقم ٢٣٢ ، ص ١٩٠ .

ومن فرقهم : الضرارية ، والبكرية ، والبطيخية ، والصاحية ،
والفكرية ، والخوفية .

المُجَسِّمَة . وهؤلاء كانوا يصرحون بأن الله (جل جلاله) جوهر ،
وجسم من الأجسام ، وجاؤوا في ذلك بافتراءات شنيعة . وقد تبع هذا الرأي
حلق كثير من عباد الشام .

وأول من قال بهذه المقالة هو محمد بن كرام (توفي
عام ٢٥٥ أو ٢٥٦ هـ) ، وكان إماماً لطائفتي الشافعية والحنفية .

وانقسمت الكرامية إلى اثني عشر فرقة ، أصولها ستة : العابدية ،
والتونية ، والزربنية ، والإسحاقية ، والواحدية ، والهيصمية .

٣ - التجارية : وهم أتباع الحسين بن محمد النجار (توفي
عام ٢٣٠ هـ) . وهؤلاء جمعوا بين عقائد أهل الحديث وعقائد المعتزلة^(١) ،
ولذا عُدوا فرقة مستقلة برأسها .

فقد وافقوا أهل الحديث في الجبر مع الكسب وتأثير القدرة الحادثة .
ووافقوا المعتزلة في نفي الصفات ، ونفي الرؤية ، وخلق القرآن .

* الفتن الدينية ومحنة خلق القرآن

كان من الطبيعي أن يُنجَر هذا التناحر العقائدي بين الفرق الإسلامية ،
وما استتبعه من استفزاز وتكفير وعمى عن تعلُّب الحقيقة ، إلى حدوث
الإحتكاك والتصادم بين المسلمين .

لقد ماج العالم الإسلامي بالفتن والثورات ، وعانى ويلات الحروب
الداخلية والمحن ، سنين مديدة من الزمن ، منشؤها اختلافات في الفكر
والعقيدة ، وخاصة في الإمامة ، والقدر ، وخلق القرآن .

(١) من دونه أن يسلكوا منهجاً فكرياً خاصاً ، كما فعل الأشعري ، على ما سيأتي .

وبحن نظوي الكلام عن تلك المحن ، ونكتفي بالإشارة إلى محنة خلق القرآن لأنها مهدت لحدوث إنقلاب فكري كبير في عقائد أهل السنة ، يتمثل باضمحلال مذهب المعتزلة ، وتأسيس المذهب الأشعري .

لقد كانت مسألة قدم كلامه تعالى ، أو حدوثه ، مطروحة في الأوساط الكلامية منذ أوائل القرن الثاني لكنها لم تكن لتجاوز مجالس المناظرة والاحتجاج : المعتزلة يقولون بحدوث الكلام ، وأهل الحديث وغيرهم يقولون بقدمه .

وظلت الحال على تلك حتى أواخر ذلك القرن ، عندما اشتدّ ساعد المعتزلة باعتراف الخلفاء العباسيين لأرائهم الإعتقادية ، فاشتد النقاش في المسألة واحتدم ، حتى كانت سنة ٢١٨هـ ، عندما بدأ للمسامون (١٩٨ إلى ٢١٨هـ) الخليفة العباسي السابع - بإيعاز من وررائه المعتزلة - أن يدعوا الناس بقوة السلطان إلى اعتناق فكرة خلق القرآن وحدثه ، فكتب إلى الأفاق باستجواب جميع الفقهاء والعلماء ، فمن لم يقر بها ضربت عنقه .

وخلفه المعتصم (٢١٨ إلى ٢٢٧هـ) والسواتق (٢٢٧ إلى ٢٣٢هـ) على هذه السيرة . فطُورِد الفقهاء ، واعتُقلوا ، وعُذِّبوا ونُكِّل بهم ، فمنهم من أقر ومنهم من أصر على رأيه وصمد ، وعلى رأسهم أحمد بن حنبل . وابتلي عامة الناس بذلك ، فأريق دماء كثيرة .

إلى أن مات الواثق سنة ٢٣٢هـ ، واستلم المتوكل (٢٣٢ إلى ٢٤٧هـ) السلطة - وكان موالياً لأهل الحديث - فانقلبت الدائرة على المعتزلة ، وابتدأ الضغط والتضييق على متكلميهم ، إذ كتب المتوكل إلى الأفاق بمخالفة القائلين بالإعتزال . ومن حينها بدأت شمسهم بالافول ، حتى ذهبَت بِمَذْهَبِهِم الأيَّام .

الإشاعة

وفي أواخر القرن الثالث الهجري ، إنشَقَّ عن الشيخ أبي علي الجُبَّائي (المتوفى عام ٣٠٣هـ) - وهو من أساطين المعتزلة - تلميذه أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (٢٦٠ - ٣٢٤هـ) ، وأعلن براءته من الاعتزال في مسجد الكوفة ، إذ رَفَى كُرْسِيَّاً يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، ونادى أمام الناس بأعلى صوته :

« من عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي ، ومن لَمْ يَعْرِفَنِي فإِنَّا أَعْرِفُهُ نَفْسِي ، أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ، كُنْتُ قُلْتُ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُرَى بِالْأَبْصَارِ ، وَأَنَّ أَفْعَالَ الشَّرِّ أَنَا أَفْعَلُهَا ، وَأَنَا تَائِبٌ مُقْلِعٌ ، مُعْتَقِدٌ لِلرَّدِّ عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ » .

ثم قام بإنشاء مذهبٍ إعتقاديٍّ جديدٍ ، جَمَعَ فيه بين الطريقة العقلية في التفكير الإعتزالي ، وما ورد في ظواهر الأحاديث التي يروونها أهل الحديث والحشوية ، فَعَدَّلَ معتقداتهم ، ودَعَمَهَا بالبراهين النظرية ، مما جعل مذهبهُ يلاقي رواجاً لدى عامة الناس والسلطات الحاكمة ، حتى غدا المذهب الرسمي للدولة ، وطفى على سائر المذاهب الإعتقادية الأخرى . ولا يزال إلى يومنا الحاضر ، المذهب الرسمي الإعتقادي لأكثر أهل السُّنة ^(١) .

السلفية

لقد أوجد المنهج العقلي الذي سلكه الأشعري وأتباعه في تعديل عقائد أهل الحديث ، شعوراً بالامتصاص لدى بعض فقهاء أهل الحديث من الحنابلة ، وأدى إلى حصول بعض ردات الفعل السلبيّة والمجابهاات بين الطرفين ، بين القينة والأخرى .

وفي أواخر القرن السابع الهجري ، إنتَقَصَ أحد فقهاء الحنابلة ، وهو

(١) من أبرز الأفكار التي طرحتها الأشاعرة : الكلام العمسي ، والبتكفة ، والنجر مع الكسب ، وإنكار لزوم العدل على الله تعالى .

أحمد بن عبد الحليم المعروف به ابن تيمية ، الحراني الدمشقي (٦٦١ - ٧٢٨هـ) ، منتصراً للمحنابلة المتمسكين على المذهب الأشعري الرائج . فقام بإحياء بعض عقائد أهل الحديث ، وبالأخص ما يرجع إلى التشبيه والصفات الخيرية عامة ، من دون أي توجيه وتصرف . ومهاجم التأويلات التي ذكرها الأشاعرة في كتبهم حول تلك الأحاديث .

ولم يكتفِ ابن تيمية بذلك ، بل أدخل في عقائد السلف أموراً لا يرى منها أثر في كتبهم ، فعُدَّ السفر لزيارة الرسول الخاتم بدعةً وشركاً ، كما عدَّ التبرك بأنثاه والتوسل به وبأهل بيته والصالحين ، أشياء مضادة للتوحيد في العبادة . وأنكر كثيراً من الفضائل الواردة في آل البيت ، والمسروية في الصحاح والمسانيد حتى في مُسند إماميه أحمد . وقام بترويح الفكرة العثمانية التي تعتمد على التنقيص من الإمام علي (عليه السلام) ، وإشاعة نقيضه وعناده ، وأسَّس بذلك حركة (الفكر السلفي) .

ولكن الرياح المُنمّرة عصفت به من كل جانب ، وقابل المحققون وفقهاء المذاهب منهجه بالطعن والرد الشديدين . فأفرد البعض في الوقعة به تأليف حافلة ، وضمن البعض الآخر كُتُباً ما يزيّف آراءه ومعتقداته ، ويُعرفه للمسلمين ببدعته واقتراءاته .

فلم يتأثر بدعوته إلا القليل من تلامذته ، كما إن القيم الجوزية (٦٩١ - ٧٥١هـ) ، وبعض الأتباع في الشام وقليل في مصر . ولذلك خمدت بذرة الضلال ، ولكن إلى حين .

الإمامية : السلفية الحديثة

ظلت بذرة الضلال مدفونة في الكتب وزوايا المكتبات ، إلى أن جاء الزمان به محمد بن عبد الوهاب النجدي (١١١٥ - ١٢٠٦هـ) في القرن الثاني عشر ، فحذا حذو ابن تيمية ، وأتبع طريقته ، وأحيا ما دثره الدهر ،

ودعا إلى السُّلَفيَّة من جديد ، ولكن بعصبيَّة وتعنُّت شديدين ، فكفَّر حائمة المسلمين ممن ليسوا على طريقته ، ودعا إلى إزالة ما يراه بدعاً ، بقوة السيف والنار .

فلما انتشر أمره في نجد ، استغلَّ الفرصة أمراء نجد من آل سعود للسيطرة على شبه الجزيرة العربية ، فأعلنوا اعتناقهم لمذهبه ، وأمالوا الناس إليهم ، وخاضوا مع المسلمين حروباً دامية ، حتى تمكنوا بعد الحروب العالمية الأولى وتقسيم البلاد العثمانية ، من السيطرة رسمياً على شبه الجزيرة العربية وإقامة مملكة على أسس الاعتقاد " الوهابي السلفي " .

الوضع الراهن

ينقسم المسلمون الآن ، من الناحية العقائدية ، إلى مذهبين رئيسيين :

١ - الإمامية .

٢ - الأشعرية .

وتوجد مذاهب اعتقادية متفرقة في بعض نواحي البلاد الإسلامية أبرزها :

- الزيدية ، في اليمن .

- الإباضية من الخوارج ، في سلطنة عُمان .

- الوهابية ، في الحجاز .

- الإسماعيلية ، في شمالي أفريقيا والهند .

كما بدأ يظهر أخيراً توجه نحو الفكر الاعتزالي المنقرض ، في بعض أوساط المثقفين من أهل السنة . إضافة إلى ابتلاء الأمة ببروز فكرة الإرجاء

على نطاق واسع ، نتيجة تأثير الأفكار الإلحادية والإنحلالية الغربية ونفوذها
في العالم الإسلامي .



هذه لمحة تاريخية عامة عن ظهور علم الكلام ، وأبرز مذاهبه الفكرية
مُنْذُ ظهر إلى يومنا هذا .



الفصل الأول

وجوب المعرفة

وجوب معرفة أصول الدين

إن معرفة خالق الكون وصفاته وأفعاله ، أمر يوجبهُ العقل والنقل .
والعمدة في إثبات ذلك هو الأدلة العقلية ، وأما النقلية فنذكرها من باب
الإستتناس والتأييد وزيادة البصيرة . إذ يستحيل أن يكون الدافع إلى وجوب
المعرفة هو النقل دون العقل ، كما زعم أهل الحديث والأشاعرة ، لأن النقل
قبل المعرفة ، لا حُجَّة فيه أصلاً ، فكيف يكون دافعاً وموجباً للمعرفة ؟ .

١. الأدلة العقلية

الحليل الأول . انهم شكر النعم

إن للعقل النظري أحكاماً يحكم بها على الأشياء من ملاحظتها بما هي
هي ، أي بالنظر إلى ذواتها وماهياتها فقط ، وبِعَضِّ النظر عن ملاحظة أية
مصلحة شخصية أو نوعية قد تُصاحبها . يُدرك ذلك كلُّ الناس ، مهما
اختلفت بيئاتهم وأفكارهم .

فمن تلك ، حكم العقل بلزوم شكر معطي النعمة ، وثنائه على ما أولاه
من معروف ، ومجازاته على ما أظهره من توفد وتلطّف .

ولا يكون هذا الشكر ملتبساً لذاك النداء الفطري ، إلّا إذا كان بما يناسب

حال المشكور ، وإلا فلو كان دون مقامه ، لم يكن شكراً ، بل ربما عُدَّ إهانة واستخفافاً .

وعلى هذا ، فلا بُدَّ من معرفة المُنعم تمام المعرفة ، ثم أداء شكره بما يناسب شأنه ومقامه .

إذا اتضح لك ذلك ، فاعلم :

أنا نرى في الوجود حولنا ، وفي أنفسنا ، من أسباب تيسير الحياة وتوفير المعاش ، ما لا يُعدُّ ولا يُحصى ، وهذه كلها خيرات ونعم ، أَنْعَمَهَا عَلَيْنَا مُنْعِمٌ كريم ، فتوجب عقولنا علينا شُكْرُ مُنْعِمِهَا ومُفِيضِهَا . ولكنَّ الشكر لا يكون إلا بما يناسب حال المنعم ، لئلا يقع هناك إجحاف وتقصير في شكره - وهو قبيح مذموم - فنبحث - إذن - عنه بالتأمل والتفكير ، والنظر والاستدلال ، لنُعرفه بما أمكن ، بجماله وعظمته وجلاله ، فنؤدِّي شُكْرَهُ قَدْرَ طاقتنا والميسور لنا .

الحليل الثاني . لزوم دفع الضرر

من جملة ما يحكم به العقل الفطري ، لزوم دفع كلِّ إنسان جميع أنواع الضرر والألم والأذى عن نفسه ، ماديةً كانت أم نفسية . ويُقْبَحُ على الإنسان أن يترك نفسه فريسةً للمذاب ، وأسيرة الضياع ، وهو يجد لها محلصاً ومهرباً ، ويملك قدرةً وطاقاً ينجوها إلى هناك الراحة وجنة السُّلْطَانِيَّة والسعادة .

والإنسان عندما يبلغ أوان إدراكه وتفتُّح وعيه ، يرى المجتمعات البشرية التي يعيش فيها - وفيها أهل الصلاح والتعقل والدراية - تتخبط بالآراء المتناقضة والمذاهب المختلفة ، وكلَّ طائفة من الناس تدعو إلى مذهبها وترى أنَّ فيه النجاة والسعادة ، وتُحذِّرُ من مخالفته وترى فيه الهلاك والشقاوة .

وفي خضم هذه الأجواء ، يقف الإنسان مرعوباً في نفسه ، مضطرباً في

باطنه ، وليس أمامه إلا أن يسلك طريقاً يؤمن له النجاة - كما يدفعه إليه عقله -
دفعاً لهذا الخوف والألم النفسانيين :

فإما أن يعتقد بجميع المذاهب . ولكنه مستحيل ، لأنها متناقضة في
دعاويها فإن كلاً منها يُطل الأخر ويخطؤه . فلا بُدَّ له - إذن - أن يختار
أحدها .

فهذا الذي يختاره ، إما أن يختاره عن هوى وتقليد ومتابعة عمياء
- للغير ، فإنه حينذاك لن ينجو مما كان فيه من حالات الخوف والإضطراب
والعذاب النفسي .

وإما أن يختاره عن دليل مقنع ، وبرهان واضح وقاطع لكل شك
وريبية ، فعند ذاك يندفع عنه خوفه ، ويَزول ألمه ، ويأمن في أجواء العقائد
المتضاربة ، وهو الممتنعين .

ومن هنا يظهر أن العقل كما يلزم الإنسان بالمعرفة ، يلزمه أيضاً بأن
تكون عن دليل وبرهان يقيني ، لا عن تقليد ومتابعة عشوائية .

الدليل الثالث - المعرفة ضرورة فكرية

إن في هذا الكون ، وهذه الحياة التي يحيها الإنسان ، ظواهر طبيعية
مختلفة :

ففي السماء نجوم وكواكب ونيازك . وفي الجو سحب ورعد وبرق
ومطر . وعلى الأرض جبال وأدغال وأنهار وبحار ، وفيها الطيور والسباع
والحيتان والبشر . والجميع في حالة تغير وتبدل ، ونمو وفناء .

ومن بين جميع هذه الموجودات يبرز الإنسان كموجود متميز ، ذي قوة
عاقلة مُفكِّرة ، يعمل ويكدح ويناضل لأجل البقاء ، ويموت ويولد مثله .

وعندما يبدأ الإنسان بوعي ذاته ووجوده ، ويجد نفسه واقعاً بين جميع

هذه المتغيرات الكونية ، تَحْتَلِجُ في باطن نفسه أسئلة تطالبه بالإحاح شديد
بالجواب عنها ، بحيث لا يمكنه أن يمر عليها بلا اكتراث ، وهي :

١ - من أين أتيت ؟ .

٢ - ولماذا أتيت ؟ .

٣ - وإلى أين أذهب ؟ .

فهو يتساءل في السؤال الأول عن مبدأ الوجود . وجوابه بإثبات الخالق
ووَحدانيته .

ويتساءل في الثاني عن الغاية من خَلْقِهِ . وجوابه بإثبات حُكْمَةِ
الخالق ، وبعث الرسل بالتكاليف والشرائع .

ويتساءل في الثالث عن النهاية التي يؤول إليها بعد موته .
وجوابه بإثبات المَعَادِ والعالم الآخر .

وهذه الأسئلة تطرحها النفس البشرية من صميمها ، من دون اختصاص
بطائفة من البشر ، وفي جميع الظروف البيئية والاجتماعية . وجوابها يشكّل
لُبَّ المعارف العقائدية .



٢. الدلة العقلية

وتنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : الدلائل العقلية على التفكر

الآيات الواردة في الحث على التأمل والتفكر ، تهدف إلى بيان الطرق
والوسائل التي توقظ عقل الإنسان وفطرته ، وينبّه بها إلى الحقائق والمعارف
التي يتساءل عنها ، ويَتَطَلَّبُ جوابها .

وهذه الآيات تدعو الإنسان إلى التفكر في ظواهر الخلق والكون المحيط به ، التي قسمها القرآن إلى قسمين :

آيات آفاقية : وهي تعم كل ما يحيط بالإنسان من مظاهر الوجود ، إن في الأرض أو في السماء .

وآيات أنفسية : وهي المتجلية في خلقة الإنسان العجيبة ، على جميع الأصعدة : بدنه وجسمه ، وروحه ومعنوياته .

قال الله تعالى : ﴿ سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ، حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ (١) .

والآيات الأمرة بالتفكر ، والحاثّة عليه ، كثيرة ، نذكر منها :

أ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ (٢) .

ففي هذه الآية ، يأمر الله تعالى نبيه بأن يُنذِر الناس بقوله : أنظروا ماذا في السموات والأرض من المخلوقات المختلفة المتنوعة البديعة ، وما يسودها من نظم وانضباط عجيبين ، والتي تُشكّل كل واحدٍ منها ، فضلاً عن مجموعها المنسجم المتناسق ، آية تدعو إلى الإيمان بالصانع ووحدانيته وعلمه وقدرته وحكمته .

ب - قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ ، مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ في أنفسهم ﴾ ، إما ظرف ، والمعنى هو : أولم يتفكروا في حال الخلوة ، لأن في تلك الحال يتمكن الإنسان من نفسه ، ويخضّر ذهنه ، ويستجمع طاقاته الفكرية .

(١) سورة فصلت : الآية ٥٣

(٢) سورة يونس : الآية ١٠١ .

(٣) سورة الروم : الآية ٨ .

أو متعلّق التفكير ، فيكون المعنى : أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ كَيْفَ هِيَ مَخْلُوقَةٌ ، وَمَا فِيهَا مِنَ الدَّقَّةِ وَالْإِحْكَامِ فِي الْبُنْيَانِ وَالْإِنْسِجَامِ بَيْنَ أَعْضَاءِ الْبَدَنِ وَخَلَايَاهِ وَأَنْسَجَتِهِ ، الَّتِي لَمَّا نَزَلَ أَسْرَارُهَا تَتَجَلَّى مَعَ تَقَدُّمِ الْعُلُومِ وَتَطَوُّرِهَا .

وقوله : ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ، أي لعايةٍ وهَدَفٍ ، لَا بَاطِلًا وَغَيْثًا .

فهذه الآية تُحَدِّثُ عَلَى التَّفَكُّرِ ، وَتؤكد عَلَى خُصْرُورَةِ التَّدَبُّرِ فِي خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى وَصُنْعِهِ ، وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا التَّفَكُّرَ يَوْصِلُ الْإِنْسَانَ إِلَى إدْرَاكِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَانْتِهَاءِ الْوُجُودِ إِلَيْهِ تَعَالَى .

ج - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ، ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (١) .

قال العلامة الطباطبائي (رحمه الله) : « الآية أَمْرٌ لِلنَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَنْ يَخَاطِبَهُمْ بِمَا يُتِمُّ بِهِ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ ، فَيُرْشِدُهُمْ إِلَى السَّيْرِ فِي الْأَرْضِ لِيَنْظُرُوا إِلَى كَيْفِيَّةِ بَدْءِ الْخَلْقِ وَإِنْشَائِهِمْ عَلَى اخْتِلَافِ طِبَائِعِهِمْ ، وَتَفَاوُثِ أَلْوَانِهِمْ وَأَشْكَالِهِمْ ، مِنْ غَيْرِ مِثَالٍ سَابِقٍ ، وَخُصْرٍ أَوْ تَحْدِيدٍ فِي عَدْدِهِمْ ، فَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى عَدَمِ التَّحْدِيدِ فِي الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ . فَهُوَ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ، كَمَا أُنْشِأَ النَّشْأَةُ الْأُولَى » (٢) .

د - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرَةِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾ (٣) .

فَهَا إِنَّكَ تُسْلِحُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ الْحَثَّ الْأَكِيدَ عَلَى النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ فِي

(١) سورة العنكبوت . الآية ٢٠

(٢) (الميزان في تفسير القرآن ، ج ١٦ ، ص ١١٧ .

(٣) سورة الفاتحة : الآيات ١٧ - ٢٠ .

العلامات والظواهر التي ذكّرتُها ، إنما فيها من الدلالة على رُبُوبية الله تعالى وتُدبيره لهذا الكون ، المُقتضي للزوم اتخاذه ربّاً ، وعبادته وخدّه .

ومن المعلوم أنّ مَجَرَّةَ المشاهدة ليس هو المطلوب ، وإنما المطلوب مشاهدة تفكّر وتدبّر ، تتعقّبها معرفة كونية بمنشئ هذه الظواهر ومُدبّرها وهو ما يُسمّى عند الفلاسفة الإسلاميين به الإستدلال الآيوي ، وهو الإستدلال بالآية على ذبيها ، وبالأثر على مؤثّره^(١)

وغير ذلك من الآيات .

القسم الثاني : إلهان الحادثة على كونه المعرفة العقلية عن دليل

جاء في الذكر الحكيم جملة من الآيات التي تَنذِم وتُفَيِّح ما ذهب إليه الكُفّار من اعتناق العقائد الباطلة . ومُسْتَدّها في هذا الذمّ ، سلوكُهم ذلك الطريق بلا بَيِّنَةٍ ولا برهان ، بل متابعة عمياء لأرائهم ، أو استسلاماً لبعض الظنون والأوهام . وتناقشهم فيما ذهبوا إليه ، مطالبة إياهم بالدليل اليقيني عليه .

وهذا بمجموعه يُكْثِفُ عن أنّه تعالى لا يرى أيّة قيمة أو عذر للإعتقاد عن تقليد وتبعية وظنّ ، وإلّا لكان الكُفّار معذورين ، ولما استحقّوا ذمّه تعالى . بل المسلك الوحيد الذي يرضيه الله تعالى ، ويُعزّر سالكه ، هو استناد معتقدهاته - أيّاً ما كانت - إلى الدليل القطعي والبرهان العلمي . وما ذاك إلّا لأنّ هذا المسلك هو الموصّل إلى الحق يقيناً ، وما سواه مسالك مُتَعَرِّجة تنحرف بالإنسان عن جادة الصواب .

ومن الآيات الواردة في هذا المقام :

أ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، أَرُونِي مَاذَا

(١) وسيرافيك مزيد بيان حوله في المباحث الآتية .

خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ، أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ، أَتَسْتَأْذِنُ بَكْتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا ، أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ .

فالأية تُناقش المُشركين في عقيدتهم بوجود آلهة غير الله ، بأن ما هو دليلكم على هذه العقيدة ؟ :

- هل لتلك الآلهة آثارٌ في الأرض ، ومخلوقات تقوم بتدبير شؤونها ؟ .

- أم لتلك الآلهة ظواهر في السماء والأفلاك ، متميزة عن سائر السُّمَم الكونية تختص بتدبيرها ؟ .

- أم هل جاء ذكر هذه الآلهة في كتاب سماوي سابق ، يُدُلُّ على ألوهيتها ولزوم عبادتها ؟ .

- أم هل عندكم دليلٌ علمي آخر يوجب اليقين بألوهيتها ؟ .

إِنْ مِنْ يَعْتَقِدُ بِعَقِيدَةٍ مَا ، لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ دَلِيلٌ عَلَيْهَا ، وَإِلَّا فَهُوَ مُنْحَرِفٌ ، وَعُدُّهُ غَيْرُ مُقْبُولٍ ، وَكَلَامُهُ غَيْرُ مَسْمُوعٍ .

قال الخطيب البغدادي : « والأشارة والأثر راجعان في المعنى إلى شيء واحد ، وهو ما أثر من كتب الأولين ، وكذلك سبيلٌ من أدعى علماً أو حقاً من حقوق الأملاك ، أن يقيم دون الإقرار برهاناً ، إما شهادة ذوّي عدل ، أو كتاباً غير ممّوه ، وإلا فلا سبيلٌ إلى تصديقه » (١) .

ب - قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ * فَأَتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢) .

(١) سورة الاحقاف : الآية ٤

(٢) تقييد العلم ، للخطيب البغدادي ، ص ٧٠-٧١ .

(٣) سورة الصافات - الآيات ١٥٤ - ١٥٧ .

وهذه الآية واردة في الرد على المشركين الذين أشركوا بالله تعالى خلقه ، وجعلوا له البنات سبحانه ، فجاءت بعد قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ ﴾ * أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ لَفَكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَسَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ (١) .

ثم بعد أن ذكر معتقديهم الأئمة والافكة هذه ، طالبهم بالدليل عليها ، إذ لا يمكن - بحكم الفطرة والوجدان - قبول أية مزعمة وعقيدة إلا بعد إقامة الدليل المحكم المبين الذي لا يقبل الريب ، عليها .

ومن هذا المنطلق ، يُسَوِّخُهُمْ عَلَى هَذَا الْمَسْلَكِ الْعَشَوَائِي الَّذِي اتَّهَجَوْهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ * أَفَلَا تَذْكُرُونَ ﴾ . أي أفلا تتعظون فتتبهون عن مثل هذا القول .

ثم يطالبهم بالبرهان عليه ، بصورة الاستقهام الإنكاري ، أعني متضمناً إنكار أن يكون لهم أي برهان ، فيقول :

﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴾ . أي حجة بيّنة على ما تقولون وتدّعون .

﴿ فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . أي فإن كانت لكم حجة بيّنة ، فأتوا بكتبكم التي دَوَّنت فيها أدلتكم وبراهينكم على ما تعتقدونه .

فالآيات - إذن - تُحَاوِرُ مِنْ مُنْطَلَقٍ وَأَسَاسٍ فِطْرِي ، وهو لزوم إستناد كل دعوى ومعتقد إلى برهان بين ومُقْنَع ، يدعمه ويَصْدِّقُه ، وإلا فلا قيمة لتلك العقيدة في سوق العقلاء ، بل ليست هي إلا إفك واقتراء ليس وراءه إلا أهواء نفسانية ، وأغراض شخصية دنيوية .

ج - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يُبْغِي مِنَ

(١) سورة الصافات : الآيات ١٤٩-١٥٣

الْحَقُّ شَيْئاً ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾ .

أي ما يتبع أكثر الناس فيما يعتقدونه إِلَّا ظَنًّا مُسْتَنَدًّا إِلَى خِيَالَاتٍ فَاسِدةٍ
وإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْإِعْتِقَادِ الْحَقُّ شَيْئاً .

وفي قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ ، وعيدٌ على اتباعهم
الظَّنَّ وإعراضهم عن البرهان المفيد لليقين وطمأنينة النفس .
وغير ذلك من الآيات .



المسلم والمؤمن

إن المقدار الضروري واللازم لصيرورة الإنسان مسلماً ، محقون
الذم ، طاهراً ، محترماً المال والعرض ، نقي الشريك لله تعالى ، وإثباته النبوة
لمحمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) . ويكفي في ذلك مجرد الشهادة
بهدين الأمرين ، بأن يقول : (أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً
رسول الله) (١) .

ولكن الأمر لا ينتهي هنا ، فإن هذه المرحلة اللفظية تخلق من الإنسان
مسلياً ظاهرياً فحسب ، تترتب عليه الأحكام الدنيوية لدين الإسلام . وأما
ترتب الآثار الأخروية ، وهي الفوز بالجنة والسعادة الخالدة ، والنجاة من
النار والشقاء ، فدونه أفق أبعد ، ألا وهو الإذعان القلبي الصادق بما شهد به ،
ومطابقة الجنان لما جرى على اللسان ، فيكون الإنسان عندها مسلماً مؤمناً .

وقد ميز القرآن الكريم بين المعتنق للشهادتين بلا يقين بل بمجرد لقلقة
اللسان الناشئة عن عدم الإذعان والتصديق القلبي ، سواء أكان نابعاً عن تقليد

(١) سورة يونس : الآية ٣٦ .

(٢) ويشترط بعدها أن لا يظهر منه إنكارٌ لضروريات الدين

وتبعية ، أم مصلحة ومنفعة زمانية ، وبالجمل : كل ما كان مشتركاً في عدم توليد القناعة القلبية بصحة تلك المعارف . وبين المعتقد لها عن صدق ويقين . فسئى الطائفة الأولى « مسلمين » ، والثانية « مؤمنين » .

قال تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ، قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ، وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾^(١)

فلأنه تعالى علل وجه تسميتهم بالمسلمين فقط دون المؤمنين ، بأن الإيمان - أي الهدى الذي هو عبارة عما جاء في الشهادتين - لم يدخل بعد في قلوبهم .

وعدم الدخول في القلب كناية عن عدم التصديق والإذعان والإطمئنان الروحي به .

ومن المعلوم أن الإذعان بالشيء لا يحصل للإنسان إلا أن يكون لديه دليل قاطع ، وبرهان مقنع عليه ، يُبعد عن فؤاده شوب كل ريب ، ولُبس كل شك .

وحصول اليقين بكل شهادة من هاتين الشهادتين ، يتوقف على مقدمات ضرورية ، يستتبع حصولها بدونها إلا بمخادعة النفس :

فالشهادة الأولى تتوقف على إثبات خالقٍ وصانعٍ للكون أولاً ، وإنصافه بالصفات الكمالية كالعلم والقدرة والحياة ، وتَسْزُيْهِه عن صفات النقص كالجسمية والماهية والحلول ثانياً ، حتى يمكن بعدها التصديق بوحده وأحديته في الذات ، وتفرده في الخلق والتدبير والحكومة المطلقة على الكون ، الذي يدخل جميعه في نفي الشريك له تعالى .

كما أن الشهادة الثانية تتوقف على إثبات حكمته تعالى ، وأنه لا يفعل عبثاً ، ولا يرتكب قبيحاً ، ولا يظلم أحداً ، وأنه كلّف الناس بتكاليف

(١) سورة الحجرات : الآية ١٤ .

ضرورية لاستقرار المجتمع البشري ، وسعادة بني الإنسان ، ولذلك أرسل إليهم رسولا ، ثَبَّتَتْ بُيُوتَهُ بِالْأَدَلَّةِ الْقَاطِعَةِ وَالْمَعَاجِزِ الْبَاهِرَةِ .

وقد أشار تعالى في كتابه الكريم إلى جملة هذه المعارف بالإجمال بقوله :

﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ، كُلُّ آمَنَ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ، لَا تَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (١) .

فالإعتقاد بوجود الخالق المدبّر، والعوالم الغيبية ، وتديبير الملائكة لشؤون الكون بإذنه تعالى، والكتب والرسالات السماوية ، والتكاليف الشرعية ، والأنبياء المرسلون من جانبه تعالى ، ووَحْدَتِهِمْ في دعوتهم ، والمعاد إليه تعالى لِثَبَّتِ مَنْ أَطَاعَ وَيُعَاقِبُ مَنْ عَصَى ، كُلُّ ذَلِكَ مِنْ مَقُومَاتِ الْإِيمَانِ .

وقوله : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ ﴾ ، أي ائْتَمَنَ وَصَدَّقَ وَأَدْعَنَ ، فهو مؤمن . وعلى ذلك ، فكلُّ مَقْفَرٍ بِالْأَلُوْهِةِ اللهُ جَلَّ شَأْنُهُ ، والرسالة لمحمد (صلى الله عليه وآله) ، وسائر المعارف الاعتقادية الضرورية ، فهو مؤمن ، يناله الثواب الموعود للمؤمنين في الكتاب العزيز (٢) ، وإلا فهو خارج عن رِبْقَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، غير مستحق للثواب الدائم والتعظيم ، بل غاية أمره أن يكون مسلماً في الدنيا ، تجري عليه الأحكام الظاهرية للإسلام لا أكثر .

قال القُضَيْلِيُّ بْنُ بَسَّارٍ : سمعتُ أبا عبد الله الصادق (عليه السلام) يقول :

(١) سورة البقرة : الآية ٢٨٥ .

(٢) من المفيد الإشارة إلى أنَّ هذا الإيمان يُعَدُّ الْأَرْضِيَّةَ الَّتِي تَهَيَّءُ الْإِنْسَانَ لِتَلْبِثِ الثَّوَابِ الْمَوْعُودِ ، ليس إلا . وليس بمجرد كافي في ذلك ، إِلَّا أَنْ يَنْضَمَّ إِلَيْهِ الْعَمَلُ الصَّالِحُ . وهذا ما تُؤَكِّدُهُ آيَاتُ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ، والتفصيل موكول إلى محله .

« إِنَّ الْإِيمَانَ يُشَارِكُ الْإِسْلَامَ ، وَلَا يُشَارِكُهُ الْإِسْلَامُ ، إِنَّ الْإِيمَانَ مَا وَقَّرَ^(١) فِي الْقُلُوبِ وَالْإِسْلَامُ مَا عَلَيْهِ التَّشَاكُّحُ وَالْمَوَارِيثُ ، وَحَقُّ الدِّمَاءِ . . . »^(٢) .

الاستنتاج

فالمطلوب إذن ، للحكم بإيمان المرء وتبليته الشواهد الأخروي ، أن يُصَدَّقَ بالمعارف الأصولية ، تصديقاً لا يعتريه شك ، ويطمئن بها إطمئناناً لا يشوبه ريب . وهذا الإطمئنان يتعدّد حصوله - في الغالب - من غير طريق البرهنة والاستدلال .

نعم ، ليس مطلوباً من المرء إتقان القواعد الفلسفية والغوص في البراهين العقلية الدقيقة ، إنَّ مثل هذا غير مطلوب من عامة الناس أبداً ، بل تكفي أبسط الأدلة المَقْنِعة التي يلتفت إليها كل إنسان مهما كان ساذجاً وبسيطاً ، وكثيراً ما سلك القرآن هذا الطريق في إثباته تلك المعارف الأصولية ، وستقف على شطر منه في الفصول الآتية ، إن شاء الله تعالى .



(١) وَقَّرَ : أَي ثَبَتَ وَاسْتَقَرَّ .

(٢) أصول الكافي ، ج ٢ ، ص ٢٦ ، الحديث ٣ .

الفصل الثاني إثبات الصانع

- ١ . برهان دلالة الأثر على المؤثر .
- ٢ . برهان النظم .
- ٣ . برهان الإمكان .

أدلة وجود الصانع

الطُّرُق إلى إثبات وجود صانع لهذا الكون وما فيه من موجودات ،
عديدة ومتنوعة ، وهي تترجّح من أبسط الأدلة إلى أعقدها . ونحن نذكر فيما
يلي أهمها .



دلالة الأثر على المؤثر

إنَّ من القواعد العقلية الثابتة التي لا يمكن إنكارها ، إحتياج كلِّ معلول إلى علّة .

وكلُّ مِنّا يعايش جزئيات هذه القاعدة ومصاديقها في الخارج المحسوس المحيط بنا ، فنرى أنَّ المنزل الذي يأوي كلَّ عائلة منا ، لا بُدَّ له من بناء ، والحرارة التي نَسْتَدْفِيءُ بها لا بُدَّ لها من نار ، والضوء الذي نستنير به لا بُدَّ له من كَهْرُبَاء

ومن هذه الجُزْئِيَّات الصاعية ، ننطلق إلى العالم الطبيعي والكون المشاهد ككُلِّ :

فهذه الجبال الشاهقة ، والسهول المنبسطة ، والأنهار الجارية ، والغابات الكثيفة المتشابكة . . . لا بُدَّ لها من صانع . وتلك السماء الشاسعة وما فيها من شمس وقمر ، وكواكب ونجوم وو . . من الظواهر العظيمة ، لا بُدَّ لها من موجدٍ أوجدها .

وهكذا ، فالإنسان مُدَّ وَطَأَتْ أَقْدَامُهُ البسيطة ، تُحَدِّثُهُ فِطْرَتُهُ بِأَنَّ هذا الكونَ أثرٌ ، وكلُّ أثرٍ لا بُدَّ وأنَّ مؤثراً قد أثّرهُ ، وموجداً قد أوجده . فهناك - إذن - علّة عظيمة القدرة ، وقوة هائلة الجبروت ، أوجَدَت هذا الكونَ وكلُّ

هذه الظواهر الطبيعية ، وإن لم يكن يراها ويعاينها بتأثيره أو يعايشها بحواسه .

وهذا الدليل من أبسط الأدلة ، وبه عبر بدوي بحفوية حين سُئل عن دليل وجود الله تعالى ، فقال :

« البعرة تدلُّ على البعير ، وأثر الأقدام يدلُّ على المسير ، أفسماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، لا ندلّان على العليّ القدير ؟ » ١



برهان النظم

يبتني برهانُ النظم على مقدمات ، هي :

الأولى - إنَّ عالم الطبيعة خاضعٌ لنُظم دقيقة ، كشفت العلوم الحديثة عن الكثير منها ، فهذا الوجود الذي نشهد دورته في كلِّ يوم وليلة ، يخضع من أصغر ذراته إلى أعظم مجراته ، لقوانين في غاية الدقة تُضبط حركاته وتحولاته ، وترعى الروابط بين أجزائه . وكذلك الكائنات التي تعيش فيه ، تعيش النظام الدقيق في خلاياها وأعضائها ، وتفاعلها مع محيطها ، بما يُضمّن بقاءها وتكاملها .

الثانية - أصلُ العلّية ، وهو من القاعد العقلية البديهية ، فيستحيل عند العقل والوجدان قبول تحقق شيء بلا علة ، بل وجود الأثر دالٌّ على وجود المؤثر .

الثالثة - إنَّ الخصوصيات الموجودة في الأثر تحكي وتكشف عن الخصوصيات الموحودة في المؤثر .

وعلى هذا فدلالة الأثر تتحلى في صورتين :

١ - وجود الأثر يدل على وجود المؤثر ، وهو قانون العلّية .

٢ - خصوصيات الأثر تحكي عن خصوصيات المؤثر .

فالنساء المُنْتَقَن المُنْحَكَم ، الرائع المظهر والتسريب ، يكشف عن أمرين .

أولهما : وجود مهندس خططه وبنائه .

وثانيهما : علم هذا المهندس وتفوقه في مجال تخصصه ، ودقّة ذلك البناء ومهارته في عمله .

فإذا علمت هذه المقدمات ، يمكننا أن نقرر البرهان ، فنقول :

إنّ ها هنا كوناً ووجوداً عظيماً في البنيان ، ورائعاً في الإتقان ، نابضاً بالحياة ، ذا نُظْمٍ وسُنَنٍ دقيقة ومعقّدة لا تضطرب ولا تتخلّف^(١) . وهي بمقتضى القاعدة تحتاج إلى مؤثّر وموجد ، فمن أوجدها ؟ .

لا يُخْرِجُ الجواب عن أحد أمرين ، لا ثالث لهما :

الأول : أن تكون المادة هي أوجدت نفسها بنفسها ، ولم تزل تتفاعل وتتكاثر بفَضْل قُوَى مَادِيَّةٍ ذاتيّة ، حتى وصلت إلى ما نشاهده من خَلْقٍ ومخلوقات .

وهو باطل جداً ، لأنك عرفت أنّ خصوصيات الأثر تُدَلُّ على خصوصيات المؤثر . والخصوصيات الموجودة في الكون ، تكشف عن أنّ صانعه على درجة هائلة من العلم والقُدرة والحكمة ، وهذه صفات موجودٍ كامل الحياة والشعور ، وأين المادة العمياء الصماء ، التي لا روح فيها ، من ذلك ؟ .

الثاني : أن تكون العلّة الخالقة للكون موجوداً شاعراً ، على درجة

(١) الحقائق والأرقام التي توصل إليها العلم الحديث في مختلف المجالات ، كثيرة ومتنوعة ومدهشة ، يمكن مراجعتها من مصادرها . والعلم هنا له دور تحقيق صغرى برهان النظم .

عظمى من الكمال والبهاء ، وهو المتعین .

صيغة بـهـن النظم بعبارة ثالثة :

طبيعة النظم تمتدعي النظم

ولك أن تُصَبَّ البرهان نفسه بعبارة ثانية ، فتقول :

إن العقلَ عندما يطالع نظاماً دقيقاً ، ولتُنقل مثلاً : جهاز كمبيوتر ، فيلاحظ توزيع مُكوّناته بـكـيـفـيـات معيَّنة ، وبـكـمـيـات مدروسة ، ثم تقسيم الشبكات الرابطة بينها بأحسن أسلوب يمكّنها من أداء وظيفتها المطلوبة ، ليكون جهازاً فعالاً خلاقاً ، بعد أن كان مواد جامدة متفرقة مهملة ، عندما يرى العقل ذلك ، يحكم من قوّره بأنّ ذلك لا يمكن أن يصدر إلا من فاعل عاقل ، ومهندس إلكتروني ماهر في فنّه ، تمكّن بسعة علمه ، ووافر ذكائه المُتميّز ، أن يختار بعناية فائقة تلك المواد المعيّنة ، بكميات وكيفيات خاصّة ، ثم يُنظّمها في تلك الدوائر والشبكات الموصلة ، بتنسيق دقيق خاص يؤهلها للتفاعل فيما بينها لتحقيق الهدف المطلوب منها . وأما أن يكون هذا الجهاز قد كوّن نفسه بنفسه ، أو تكوّن صدفةً من لا شيء ، وبلا يد عاملة مفكرة ، فهذا مما يحيله ويرفضه رفضاً باتاً .

وهذا الحكم الذي يُصدره عقل كلّ إنسان - كائناً من كان - لا يستند إلى شيء سوى النظر إلى ماهية النظام وطبيعته التي تأبى التحقق بلا فاعل عاقل ومدبّر .

وهذا الذي يجري مع العقل في المصنوعات البشرية ، يتكرّر بعينه إذا لاحظ الموجود الطبيعي العظيم ، أعني الكون وما فيه من كائنات ، فيرى كلّ أجزائه ، في أرضه وسماؤه ، مُترتبة ، متناسقة ، ومتفاعلة فيما بينها ، تحت ما لا يكاد يُحصى من الشرائط والظروف والعلاقات المضبوطة في نسبها ضبطاً عجيباً مذهشاً لفرط دقّته وإحكامه ، والمناسبة لحاجة كلّ موجود ، بحيث لا

تَحْتَلُّ فِي وظيفتها ولا تَضْطَرِبُ ، بما يضمن بقاء الكون واستمراره وتكامل مخلوقاته .

يرى العقل ذلك ، فيحكم بما حَكَمَ به في المصنوع البشري من استحالة وجوده إلا من فاعل ، عاقل ، شاعر ، مدبّر ، عظيم القدرة ، وواسع العلم .

ورائدُ العقل الوحيدُ في حكمه هذا ، ليس سوى ماهية النظام وطبيعته التي تأتي عن التحقق بلا فاعل عاقل ومدبّر ، سواء أكان نظاماً من صنع البشر ، أم هذا النظام الكوني العظيم .

وبهذا البرهان خلصنا إلى نتيجة ، وهي أنّ للكون وموجوداته حالقاً عظيماً ، قادراً عالماً ، خَلَقَهُ وأخرجه من العدم إلى الوجود .

ببطلان النظم في الكتاب

والى برهان النظم ، أشار تعالى في سورة البقرة بقوله :

﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وإختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَالْفَلَکِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بما يَنْفَعُ النَّاسَ ، وما أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاحْياءَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ، وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (١) .

فلأن في ما ذكرته الآية من الظواهر الكونية التي تخضع لأدق النظم ، وتتفاعل فيما بينها لتأتي بما ينفع الناس ويضمن بقاء الموجودات ، إنّ فيها لآيات ودلالات على وجود قوة قاهرة قادرة عالمة ، أوجدتها ، وتتولى تدبيرها ، لا يشك في ذلك ذولب ، لأنّ النظام لا يد له من مُنظّم .



(١) سورة البقرة : الآية ١٦٤

برهان الامكان

قوله

ونبين فيها أربعة أمور :

الامر الاول : إنَّ كلَّ معقول ومُتَصَوِّر في الذهن ، إذا نُسبنا إليه الوجود الخارجي ، فإمَّا أن يصحَّ إتصافه به ، أولا .

فإن لم يصحَّ إتصافه به لذاته - أي لعدم قبول حقيقته للوجود الخارجي - فهو : « مُمْتَنِعُ الوجود لذاته » ، كاجتماع النقيضين وارتضاعهما ، ووجود المعلول بلا علة ، ودخول الكبير في الصغير .

وإن صحَّ اتصافه به ، فإمَّا أن يكون لاقتضاء ذاته لهذا الاتصاف ، أو لا .

والأول هو : « وأوجب الوجود لذاته » .

والثاني هو : « ممكن الوجود » .

فيتحصَّل من ذلك أنَّ المتحقِّق في عالم العَيْن والخارج ، إمَّا أن يكون واجب الوجود ، أو مُمَكِّن الوجود .

الامر الثاني : حُلِّمَ من القسمة المتقدِّمة ، أنَّ واجب الوجود هو ما كان

وجوده تابعاً من صميم ذاته ، فلا تَنفَكْ ذاته عن الوجود ، بخلاف ممكن الوجود ، فإن وجوده ليس من اقتضاء ذاته ، بل مُفاضٌ عليه ، فإن أُعْطِيَتْ وَجُدٌ ، وإلا بَقِيَ عَدَمًا .

والإحتياج والافتقار إلى العلة بِسْمَةِ الإمكان ، والغنى عن العلة سمة الوجوب

المرحلة الثالثة : المُمكنُ كما هو محتاج إلى العلة في بداية وجوده ، محتاج إليها في إستمرارية وجوده ، لأن العلة لو ارتفعت وانقطعت عنه بعد أن أوجَدته ، فلما أن يكون وجوده في الآتات اللاحقة تابعاً من ذاته ، فيلْزَمُ انقلابُ المُمكن واجباً ، وهو محال . أولاً ، فيحتاج إلى العلة المُبْقِيَةِ .

ومثُلُ الوجود في الممكن ، مثُلُ النور في المصباح في تَوَقُّفه ابتداءً وبقاءً على جريان الكهرباء فيه باستمرار ، فإن الوجود في الممكن متوقف ابتداءً وبقاءً على إفاضة الوجود عليه من علته باستمرار .

المرحلة الرابعة : إن كُلَّ مُتَغَيِّرٍ وَمُتَبَدِّلٍ ، مُمَكِّنٌ ، لأن التَغْيِيرَ عبارة عن طوره حالة وجودية لم تكن من قبل ، وكان هذا المتغير يفقدها فأفيضت عليه وأعطيت له ، وهذه بِسْمَةُ الإمكان ، إذ الواجب ، وجوده من ذاته ولا يُفاض عليه .

المرحلة الخامسة

الأمر الذي نريد إثباته هو رجوع جميع المُمكنات إلى موجود واجب خَلَقَهَا وَأَفاضَ الوجود عليها . فنقول :

لا شك أن في العالم الخارجي المحيط بنا ، موجودات تتصف كلها بالإمكان ، لوقوعها في دائرة المحدثات والفناء ، والتغْيِيرُ والتَبَدُّلُ ، والإنْتِقَالُ من حالٍ إلى حالٍ آخر كانت تفتقده ، وهذه كلها سمات الإمكان ، كما تقدَّم . فتساءل عَمَّنْ أَحَدَثَهَا وأخرجها من العدم والبسها لباس الوجود .

لا يخرجُ الجوابُ عن أحد أربعة لا خامس لها :

١ - أن يكون كلُّ ممكِنٍ أَوْجَدَ نفسه بنفسه .

٢ - أو كلُّ ممكِنٍ أَوْجَدَه ممكِنٌ آخر ، وهذا الآخر أَوْجَدَه الأول .

٣ - أو كلُّ ممكِنٍ أَوْجَدَه ممكِنٌ آخر ، والمممكِن الآخر أَوْجَدَه ممكِنٌ ثالث ، وهكذا . . . من دون الإنتهاء إلى نقطة .

٤ - أو الصورة السابقة مع الإنتهاء إلى مَوْجود واجب الوجود بذاته .

على الأول والثاني يلزم الدُّور ، وعلى الثالث يلزم التَّسْلُسُ . والدور التسلسل باطلان ، فتبطل الاحتمالات الثلاثة الأولى ، ويتَّعَيَّن الإحتمال الرابع ، وهو صدور العالم وجميع الكائنات عن موجود واجب الوجود ، أَوْجَدَ كلُّ شيءٍ ولم يوجد شيءٌ ، وهو « الله » جَلَّ جلاله .

واليك فيما يلي بيان بطلان كلِّ من الدور والتسلسل .

بيان الدور وبطلانه

الدور عبارة عن كون الشيء موجداً لشيءٍ ثاني ، وفي الوقت نفسه يكون هذا الشيء الثاني موجداً لذلك الشيء الأول . كما إذا كان موجدُ (أ) هو (ب) ، وموجدُ (ب) هو (أ) .

وهو باطلٌ ، لأن مقتضى كون الأول علَّةً للثاني ، تقدُّمه عليه وتأخُّرُ الثاني عنه . ومقتضى كون الثاني علَّةً للأول ، تقدُّمه وتأخُّر الأول عنه^(١) . فيكون الشيء الواحد ، في زَمَنٍ واحد ، وبالنسبة إلى شيء واحد ، متقدِّماً عليه ومتأخراً عنه ، أو فقل : متقدِّماً عليه وغير متقدِّم عليه ، وليس هذا إلَّا

(١) العلَّة والمعلول، وإن كانا متقارنين زماناً ، لكن العلَّة متقدمة لحاظاً ورتبة ، ولألم تُنتَزَع من المعلول ولم تكن علَّة له .

اجتماع المضدين في شيء واحد ، ومن جهة واحدة ، وهو مستحيل ضرورة بداهة .

ومن هنا يُعلم حال كون الشيء موجداً لنفسه ، فإنه دور أيضاً وباطل :

لأنه من حيث كونه موجداً (بالكسر) ، متقدّم وموجود .

ومن حيث كونه موجداً (بالفتح) ، متأخراً ومعدوم

فيلزم أن يكون الشيء الواحد متقدماً ومتأخراً ، بل موجوداً ومعدوماً ، وما هذا إلا اجتماع للمتناقضين ، وهو محال .

فتبين أن الدور ممتنع الوجود بالذات ، بمعنى استحالة تحقق أمر دوري في الخارج .

ويمكنك أن تُقرب هذه النتيجة بالمثال التالي :

لو أراد رحلان التعاون على حمل متاع ، غير أن كلاً منهما يشترط في إقدامه على حمله ، إقدام الآخر . فَحَمَلَ زَيْدٌ لِّلْمَتَاعِ مَشْرُوطٌ بِحَمْلِ عَمْرٍو له ، وَحَمَلَ عَمْرٍو له مَشْرُوطٌ بِحَمْلِ زَيْدٍ له ، فَلَمَّ بُحِمَلَ هَذَا الْمَتَاعُ إِلَى مَكَانِهِ أَبَدًا .

بيان التسلسل وبطلانه

التسلسل عبارة عن اجتماع سلسلة من العقل والمعاليل المترتبة طولياً إلى غير نهاية . ف(أ) يتوقف في وجوده على (ب) ، و(ب) على (ج) ، و(ج) على (د) ، وهكذا دواليك إلى غير نهاية .

والتسلسل باطل بداهة . لأن هذه الحلقات الممكنة من السلسلة ما لم تنته إلى نقطة واجبة الوجود ، ينبع وجودها من صميم ذاتها ، يلزم أن لا يوجد شيء من هذه الممكنات أبداً ، وهو خلاف الذي نراه من وجود أنفسنا والكائنات الأخرى في الكون .

ويمكن تقريب التسلسل ونتيجة بالمثال التالي :

لو طَلَبَ مواطنٌ من مُوظَّفٍ في دائرة حكومية أن يُمضِيَّ له معاملةً ما ، فاشتَرت هذا الموظف لإمضاءها ، إقدام موظفٍ آخر - وليكن زيداً - على إمضائها أولاً . فذهب هذا المواطن إلى زيد ليُمضِيَّها ، فشرط زيد إمضاءه بإمضاء شخص ثالث ، فذهب إلى الثالث فأبى إمضاءها إلا بعد إمضاء رابع ، وهكذا توالى الأمر : كلُّ يَشْرُطُ إمضاءه بإمضاء آخر ، بحيث لا يَنتهي . فرضاً - إلى مُوظَّفٍ جريءٍ يُقدِّمُ من تَلْقَاهُ نفسه على إمضاء المعاملة ، مُتَحَمِّلاً كُلَّ المسؤولية - بدون ذلك - لن تُمضَى هذه المعاملة أبداً .

وهكذا في المقام نقول :

لو كان وجودُ ما نراه حولنا من الكائنات متوقفاً على علة توجده ، وتلك العلة متوقفة على علة فوقها توجدها ، وهكذا . . . من غير انتهاء إلى علة لا تحتاج إلى علة أخرى في وجودها ، بل وجودها نابغ من صميم ذاتها ، فإنه يلزم أن لا يوجد ولا يتحقق شيء من هذه الكائنات .

والنتيجة أن وجودنا والكون المحيط بنا وما فيه من كائنات ، دليلٌ على وجود علة عليا واجبة الوجود ، خَلَقَتْهُ وَصَنَعَتْهُ ، وأخرجته من العدم إلى ساحة الوجود والتحقق . وهذا ما أردنا إثباته .

والى هذه النتيجة يشير أمير المؤمنين (عليه السلام) في صفة الله جل جلاله ، بقوله :

« الدالُّ على قَدَمِهِ بحدوثِ خَلْقِهِ ، وبحدوثِ خَلْقِهِ على وجودِهِ »^(١)



هذه البراهين الثلاثة ، كافيةٌ تُثَبِّتُ بشكل قاطع وجود خالق لهذا الكون :

(١) نهج البلاغة ، الخطبة ١٨٥

فبرهان استناد الأثر إلى مؤثر ، كاف - على إجماله - للبسطاء .
وبرهان النظم ، يُبطل خلق المادة للعالم ، ويثبت أن خالق العالم قوة
شاعرة ، خارقة القدرة والعلم .

وبرهان الإمكان ، يُبطل خلق المادة لنفسها ، كما يُبطل أزلية المادة^(١)
وعَدَمُ استنادها إلى علة أخرجهما من العدم إلى ساحة الوجود ، ويثبت أن
موجد الكون والكائنات جميعاً ، هو موجود غني غني مطلقاً ، ينشع وجوده من
ذاته ، ولم يوجد له أحد .

ويقع البحث بعد إثبات الصانع ، في صفات الكمال التي يتصف بها ،
وصفات الجلال التي يتنزّه عنها ، وهو ما نتناوله في الفصل التالي .



(١) في بلاد الهند حالياً ، مذهب يُدعى (جانية) ، نشأ في القرن السادس قبل الميلاد ، ويعتق
الآن أكثر من مليوني نسمة ، وهم يعتقدون بوجود الأرواح ، وعالم ما وراء المادة . إلا أن
أساس (الجانية) أن كل ما هو موجود في الكون أزلي ، حتى المادة . وقد ظهر لك سخافة
عبطلان هذا الاعتقاد ، الذي يؤمن به الماديون الغربيون أيضاً .

الفصل الثالث

صفات الطائفة

الفصل الثالث

صفات الصانع

مقدمة

قَسَمَ المتكلمون صفات الله تبارك وتعالى إلى قسمين^(١) :

١ - صفات ثبوتية .

٢ - صفات سلبية .

أما الأولى - وتسمى أيضاً بالصفات الجمالية وصفات الإكرام - فهي الصفات المثبتة لجمال في الموصوف : ذاته وفعله . كالعلم والقدرة والحياة والإدراك والحكمة والرزق والصدق .

(١) وهناك قسم ثالث من الصفات ، كان يُبحث سابقاً من دون نظم منهج . فمباحث الصفات

الإلهية ، ونحن ندرجه تحت عنوان مستقل بإسم (الله أنجز الله تعالى عن اتصافه بها في كتابه الكريم ، وأثبت سائر الصفات ، أن هذه توهم في ظاهرها التشبيه و غير ذلك وتندرج في صفات فعله تعالى . منها (السوجه) ، (الجن) ، (الإنبع) ، (العرش) (النزول) .

وقد وقع فيها نزاع شديد بين المذاهب الكلامية - ولما وسبوا قبك بحثها في المباحث الموضوعة ، إن شاء الله تعالى

وهي تنقسم إلى قسمين :

أ - صفاتٍ ثبوتية ذاتية ، وهي الصفات المُشيرة إلى كمالٍ في ذات الموصوف ، كالعلم والقدرة .

ب - صفاتٍ ثبوتية فعلية ، وهي الصفات المُشيرة إلى كمالٍ في فعل الموصوف ، وتنتزع من ملاحظة أفعاله تعالى ، كالتكلم والحكمة .

وأما الثانية - وتسمى أيضاً بالجلالية - فهي الصفات التي يجسّل الخالق ويتنزّه عن الإتيان بها ، وهي كلّ صفة تُفيد نقصاً في ذاته ، أو حاجة في فعله ، كالشريك ، والجسمية ، والاتحاد . فيقال : إنّ الله تعالى يتّصف بأنّه لا شريك له ، وليس بجسم ، ولا متّحداً مع غيره .

وفي الذكر الحكيم إشارة إلى هذا التقسيم الثنائي في قوله تعالى :

﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ (١) . أي ربك المُتَّصِفُ بصفات الجلال وصفات الإكرام .

وعلى ما ذكرناه ، ينقسم بحثنا في صفات الصانع إلى أبواب ثلاثة :

الباب الأول : الصفات الثبوتية الذاتية .

الباب الثاني : الصفات الثبوتية الفعلية .

الباب الثالث : الصفات السلبية .

وليك البحث في كلّ منها .



(١) سورة الرحمن : الآية ٧٨ .

الباب الأول

الصفات الثبوتية الذاتية

١. العلم

٢. القدرة

٣. الحياة

٤. السمع

٥. البصر

٦. الإدراك

٧. الرزقية

٨. الشهادة

الصفات القهوتية الذاتية

(١)

العلم

يُتَصِفُ خالقُ الكونِ بالعلمِ ، فهو موجود عالم ، ولم يَنَازِعْ في ذلك أحد من الإلهيين المعتقدين بوجود إله خالق للكون . وإليك دليل هذه الصفة .

دليل كون الخالق عالماً ، إكمال الخلق

الذي يَدُلُّنا على إتصاف الخالق بـ « العلم »^(١) ، قاعدةً عقليةً قطعيةً

(١) لعلمه تعالى - باعتبار الأمور المعلومة - مراتب ثلاث :

الأولى . علمه تعالى بذاته .

الثانية : علمه تعالى بالأشياء قبل أن يوجدها .

الثالثة : علمه تعالى بالأشياء بعد إيجادها .

والدليل الذي نذكره هنا يناسب المرتبة الثالثة ، وأما أدلة سائر المراتب ، فذكرها نخرج عن غاية الكتاب ، ومحلها في المباحث الموسعة .

كما ينقسم علمه تعالى - باعتبار آخر - إلى قسمين :

١ - علم ذاتي : أي علمه تعالى الذي هو عين ذاته . والمبحوث عنه هنا من هذه القبيل .

٢ - علم فتلي : وهو علمه تعالى المُثَبَّت في بعض المظاهر الوجودية ، كاللوح المحفوظ ، وأم الكتاب ، ولوح المحفوظ والإثبات ، وهووس بعض الملائكة والأنبياء . وموضع التعرُّص إليه في مباحث البَداء والقضاء والقدر ، وسيأتيك - أيضاً - في المباحث الموسعة ، إن شاء الله .

مفادها أن إتقان المصنوع وإحكامه يدل قطعاً على علم صانعه .

الا ترى أننا إذا رأينا جهازاً صناعياً معقداً التركيب ، إنتقلنا فوراً إلى علم صانعه ، وسعة معرفته في مجال صناعة هذه الأجهزة . كما أننا لو طالعنا كتاباً عميقاً في التحقيق ، دقيقاً في الاستدلال ، أذعننا بعلمية مؤلفه ، وتبحره في ذلك العلم الذي تناوله بالبحث والتدقيق .

وهذا هو ما أشرنا إليه سابقاً في برهان النظم من أن دلالة الأثر على المؤثر تتجلى بنحوين : الدلالة على وجود المؤثر ، والدلالة على خصوصيات المؤثر بملاحظة الخصوصيات المتجلية في الأثر .

والمصنوع كلما ازداد دقة وإحكاماً وضبطاً وانتظاماً ، وجمالاً وروعة ، ازداد دلالة على كمال علم صانعه .

والآن نقول :

إن هذا الكون وما فيه من مصنوعات ، جامع لجميع صفات الإتقان والنظم والجمال ، إلى حد مذهش للعقول ومحيّر للآلياب . وبكفينا أن نتأمل بدن الإنسان الذي هو أقرب الأشياء إلينا ، بما انتظم فيه من الأجهزة والخلايا ، والشرابين والأعصاب ، والأنسجة والغدد ، والدم والهرمونات ، و... أو نشاهد الطاووس في بهائه وروعته ، أو الطبيعة الخلابة في سحرها وجمالها ، أو الفضاء الكوني الفسيح المترامي في سعته ، والخاضع لأعقد النظم والروابط ، أو غير ذلك من الموجودات التي لا تستوعب أنظمتها - فضلاً عن دقائق مفرداتها - الصحف ، ولا تحيط به الأسفار ، ولو كانت الأشجار أقلاماً ، والبحار مسدداً^(١) ، وكل منها على درجة مذهلة من الدقة والنظم والبهاء .

(١) قال تعالى في مُحكم آياته ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ يَمِينِهِ سُبْحَةً أَبْهَرِ مَا نَقِذْتَ كَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ (لقمان ٢٧) . و كلمات الله : موجوداته . وسيظهر لك ذلك عند البحث في صفة (الكلام) .

كُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّنَا - بِشَكْلِ قَاطِعٍ - عَلَى أَنَّ صَانِعَ الْكَوْنِ يَتَّصِفُ بِالْعِلْمِ بِأَوْسَعِ دَرَجَاتِهِ ، وَإِلَى حَدِّ الْكَمَالِ الْمُطْلَقِ الَّذِي لَا يُمْكِنُ تَصَوُّرُهُ .

هَذَا الدَّلِيلُ فِي الْكِتَابِ وَالْمَنَةِ

وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا الدليل في قوله :

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ... ﴾ (١) .

و(أَلَا) أداة للتنبيه . فالذكر الحكيم يُلَفِتُ النَّاسَ إِلَى تِلْكَ الْحَقِيقَةِ وَالْقَاعِدَةِ الْعَقْلِيَّةِ الْمُسَلِّمَةِ الَّتِي أَشْرْنَا إِلَيْهَا ، وَهِيَ دَلَالَةُ الْخَلْقِ الْمُتَّقِنِ عَلَى عِلْمِ الْخَالِقِ

﴿ وفي إشارة إلى التلازم بين الخلق والعلم ، يقول :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ، وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾ (٢) .

﴿ وقال الإمام عليُّ بنُ موسى الرُّضَا - في معرض تمجيده للخالق

تعالى - :

« وَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ بِعِلْمِهِ » (٣) .

فأشار إلى استحالة صدور الإتيان والإحكام ، اللذين عبَّرَ عنهما

بـ « وَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ » ، من غير العلم .

فظهر - إذن - أَنَّ الْخَلْقَ وَالصُّنْعَ مرادفان للعلم بالمخلوق والمصنوع ؛

والله تعالى خالق كل شيء ، فهو عالمٌ بكلِّ شيء .

(١) سورة المَلِك : الآية ١٤ .

(٢) سورة ق : الآية ١٦ .

(٣) بحار الأنوار ، ج ٤ ، ص ٦٥ .

الإشكال وجوابه

الإشكال

لو كان ما ذكرتموه من دلالة الخلق وإتقان المصنوع على علم الخالق والصانع ، صادقاً ، فلتوصف بعض العجماوات بالعلم ، لأنها تصنع أشياء محكمة ومتناهية في الدقة ، كالنحل يصنع أوعية العسل السُداسية الشكل من الشمع بدقة عجيبة ، والنمل الذي يبنى بيوته المُسَطَّمة ، بهندسة راقية ، في أعماق الأرض . أو الطيور التي تبنى أعشاشها المُحَكَّمة من العيدان الواهية .

ولتوصف بالعلم كذلك ، الآلات الإلكترونية المُبرمَّجة التي تقوم بتصنيع السيارات والساعات والمقبول الإلكترونية . مع أن شيئاً من ذلك لا يوصف بالعلم

الجواب

إن القاعدة العقلية التي ذكرناها ، تنطبق على الصانع المستقل والمختار في صعه ، والخالق المستقل والمختار في إيجاده ، فيوصفان - إذا كانا كذلك - بالعلم ، دون الصانع والموجد الفاقدين للإستقلال والإختيار والإرادة في الفعل والإيجاد ، فإنهما لا يوصفان به .

والنماذج المذكورة في الإشكال ، كلها من قبيل الثاني ، إذ هي مُجَبَّرة ومُضْطَّرة ، إما للغيرية التي تُسَيِّرُها ، أو البرامج المُخَزَّنَة في ذاكرات الآلات . فلا توسم حينئذ بالعلم ، بل الموسوم به هو من خَلَقَهَا وصَنَعَهَا - عن إختيار وإرادة - لتؤدي ذلك الدور المرسوم لها .



القرآن الكريم وسعة علمه تعالى

صرح القرآن الكريم في آيات عديدة بسعة علمه تعالى وإحاطته بكل ما

في السجود من صغيرة وكبيرة ، وحركة وفعل ونفس ، وما يختلج في
الأذهان ، وتضمره القلوب ، لا يخفى عليه سبحانه شيء من ذلك ونذكر
منها الآيات التالية :

* قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ، وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ
وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (١) .

* وقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ،
وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢) .

* وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْبِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا
تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ (٣) .

* وقوله تعالى : ﴿ عَالَمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٤) .



(١) سورة الأنعام : الآية ٥٩

(٢) سورة آل عمران . الآية ١٣

(٣) سورة الرعد : الآية ١٣ .

(٤) سورة سبأ : الآية ٣ .

الصفات القهوتية الذاتية

(٢)

القدرة

تعريف القدرة

القدرة هي المَكْنَة على الفعل أو الترك ، مع الإختيار والإرادة في ذلك . فهي من صفات الفاعل المرید المختار .

فكل من كان مستطیعاً ومتمكناً من فعل شيء وإيجاد أثر ، أو عدم فعله وإيجاده ، بإرادة منه واختیار ، فهو قادر ، وإلا فهو موجد ومضطر .

ومن هذا التعريف يُعلم أَنَّ الفرقَ بین القادر والموجب ، من وجوه :

الوجه الأول : إِنَّ القادر له إمكانية الفعل والترك معاً في آن واحد ، بالنسبة إلى شيء واحد . والموجب بخلافه ، فإما أن يفعل ذلك الشيء أو يتركه .

الوجه الثاني : إِنَّ فعل القادر مسبوقٌ بالعلم بما يُقَدِّم عليه ، والإرادة له . بخلاف الموجب .

الوجه الثالث : إن فعل القادر يجوز تأخره عنه وجوداً ، وفعل الموجب لا ينفك عنه ، كالشمس في إشراقها والنار في إحراقها .^(١)

(١) وما هنا وجه رابع ، لا يناسب ذكره مستوى الكتاب ، فنلجأ إليه في الهامش ، وهو :

أدلة كونه تعالى قادراً

الدليل الأول - الفطرة

خلق الله تعالى الإنسان من بدن وروح ، وأودع في روحه قسوى ونزعات ، ومعارف عليا ، وتوجيهات ترشده إلى ما يضره وما ينفعه في الحياة ، وإلى ما يئتم به نواقصه ويرفع به حوائجه .

وجميع هذه الأمور المودعة في روح الإنسان تسمى بـ (فطرة الله) ، أي خلقة الله ، فإنها نوع من أعظم أنواع خلق الله تعالى

وهذه الفطرة مشتركة بين جميع أفراد الإنسان ، ثابتة في كل مكان وزمان ، لا يطرأ عليها تحول ولا تغيير^(١) . فهي أمر قهري في وجود الإنسان ، لا يملك فيه تصرفاً ، ولا يقع تحت تأثير عاطفة أو رغبة أو عادة ، بل هي قائمة على ما هي عليه أبداً ما دام الإنسان إنساناً .

ومن هنا ، يكون كل ميل ونداء فطري دالاً على حقيقة وجودية واقعية ثابتة وصادقة ، وغير قابلة للنقاش فيها .

والإنسان إذا تَوَغَّسل في الشهوات ، وانغمس في الملهذات ، وأكثر الاحتكاك بعالم المادة ، يفقد اعتدال قواه النفسية ، وتندثر فطرته الإلهية

إن القادر مستطيع على الفعل والترك قل أن يفعل ويترك ، والموجب بحلافه فلا يكون العاقل قادراً مختاراً إلا بوجود استطاعة فيه على الفعل قل أن يوحد الفعل ، وهي غير تلك الصورة ، يكون مجبراً مقهوراً

ومنه تعلم أن ما ذهبت إليه الأشاعرة من مقارنة الاستطاعة للفعل ، وعدم تقدمها عليه ، لارمه أن يكون الإنسان مجبراً مقهوراً ، وهو مناف لحكمته تعالى وهذا أمر يذهي لا يرفع معه أي توجيه .

(١) نشير هنا إلى نكته استطراداً ، وهي أن وجود هذه الحقيقة والسنة الواحدة الثابتة المشتركة ، دالٌ بحد ذاته على وجود الخالق تعالى ، فتنه . وبإمكانك أن تسمي دليلنا هذا بـ (دليل الفطرة) على وجود الصانع .

نحت غبار الطبيعة ، ويُعَدِّلُ عما تدعوه إليه ، ويُعْمَى بَصَرُهُ وَيُصَمُّ سَمْعُهُ عما تُرْشده إليه .

غير أنَّ هناك لحظات حرجة يُنْصَبِقُ فيها الإنسان بعُنفٍ يوقظُ ضميره ويُخَرِّكُ وجدانه ، فيلتمس إلى المعارف الأولية التي أودعتها بُدُ الخلقَة في أعماق روحه .

ومن تلك اللحظات ، حالات الخوف والدُّعر الحاصلة من التقلبات الطبيعية ، فتَجِدُ كُلُّ إنسانٍ يتعرَّضُ لها ، على درجة بالغة من الأمل والإنقطاع والتعلُّق بقدرة غيبية عظيمة مسيطرة على الكون ، هي القادرة على الإنقاذ والإنجاء إلى ساحل الأمان . وهذه الحالة تحدث مع كُلِّ إنسان ، حيثما كان ، ومهما كان يحمل من عقيدة مُسَبَّقة ، بل حتى ولو كان ملحدًا ومنكسرًا لوجود خالق للكون .

فالفطرة الإلهية الثابتة في أعماق نفس كُلِّ إنسان ، تُدَلُّ على قُدرة الخالق جلُّ وعلا .

هذا الدليل في الكتاب والسنة

وقد أشار الله تبارك وتعالى إلى هذه النعمة الفطرية ، في عدة موارد من كتابه العزيز .

منها - قوله سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا ... ﴾ (١) .

ومنها - قوله سبحانه : ﴿ ... حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرَّتْ بِهِنَّ مَرَجٌ طَيِّبٌ وَفَرِحُوا بِهِ ، جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ، وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ ، دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ... ﴾ (٢) .

(١) سورة يونس : الآية ١٢ .

(٢) سورة يونس : الآية ٢٢ .

كما أُشير إليها في أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) نذكر منها هذا الحديث المشهور :

قال الإمام الصادق (عليه السلام) لِنُوتِي^(١) يعمل في البحر : « يا عبدَ الله ، هل ركبْتَ سفينةَ قَطْ ؟ » .

قال : « بلى » .

قال عليه السلام : « فهل كُسِرَتْ بك حيث لا سفينة تُنجيك ولا سباحة تُغنيك ؟ » .

قال : « بلى » .

قال عليه السلام : « فَهَلْ تَعَلَّقَ قَلْبُكَ أَنَّ شيئاً من الأشياءِ قادر على أَنْ يُخَلِّصَكَ من ورطَتِكَ ؟ » .

قال : « بلى » .

قال عليه السلام : « فذلك الشيءُ هو الله » ، « القادر » على الإنجاء حيث لا مُنْجِي ، وعلى الإخاتة حيث لا مُنْجِيث^(٢) .

الطهر الثاني : الظلم الكوني

قد عرفت فيما مضى ، أَنَّ المعلول يكشف عن وجود علّة أوجدته ، وَأَنَّ خصوصيات المعلول تكشف عن خصوصيات علّته .

ونحن نرى أَنَّ الكون المحيط بنا ، المعلول لله سبحانه ، على درجة هائلة من العظّمة ، والإتساع والاضخمّامة التي لا توصف ، وفيه موجودات لطيفة مجردة ، ومخلوقات متناهية في الدقّة والصّغر ، وهي مع ذلك على غاية

(١) أي يحار .

(٢) معاني الأخبار ، للصدوق ، باب معنى (الله) عز وجل ، الحديث ٢ ، ص ٤ .

النَّظْمَ وَالْإِنْضِبَاطَ ، فيكشف ذلك عن كون خالقه قادراً بأَجَلٍ قُدْرَةٍ . وإذا لاحظتَ أَنَّ خالقه هو المَدَبُّرُ له - كما سيأتيك - يظهر لك عظيم قدرته وَجَبَرُوتِهِ .

هذا الدليل في الكتاب والسنة

• قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ، يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ، لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (١) .

فهذا الخلق العظيم ، وتدبيره ، دالٌّ الآن على أَنَّ الله تعالى قادرٌ وَسِعَتْ قُدْرَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ ، وعالمٌ أَحَاطَ عِلْمُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ .

• وقال أمير المؤمنين عليُّ بنُ أبي طالب (عليه السلام) : « وأقام من شواهدِ البَيِّنَاتِ على لطيفِ صُنْعِهِ وعظيمِ قُدْرَتِهِ ما انقادت له العقولُ معترفةً به وَمُسَلِّمةً له » (٢) .

فهذا الخلق العظيم ، بَيِّنَاتُ أَقَامَهَا الله تعالى لتشهد على عظيم قدرته .

• وقال الإمام الصادق (عليه السلام) : « كيف احتجب عنكَ من أَرَكَ قُدْرَتَهُ فِي نَفْسِكَ » (٣)



سنة قدمه تعالى

لا ينبغي أَنْ يُشَكَّ - بعد ما قدَّمناه - في أَنَّه تعالى تامٌّ في قُدْرَتِهِ ، لا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ . وكيف يكون من خَلَقَ هذه الأنظمة العظيمة ، والأرواح

(١) سورة الطلاق : الآية ١٢ .

(٢) نهج البلاغة ، الخطبة ١٦٦ بتقسيم ابن أبي الحديد .

(٣) التوحيد ، للصادق ، ص ٩١ .

اللطفية ، والأبدان المعقدة ، عاجزاً عن شيء من الأشياء ؟ (١) .

ولكن زيادة في البيان ، نقول :

إن المانع - المتصور - من تعلق قدرته تعالى على شيء من الأشياء ، لا يتجاوز منشؤه واحداً من الأمور التالية :

١ - أن لا يكون هذا الشيء ممكناً بالذات ، بل يكون ممتنعاً بالذات ، مثل اجتماع النقيضين ، وكون الطرف أصغر من المظروف .

٢ - أن تكون هناك قوة مضاهية ، مانعة من نفوذ قدرته .

٣ - أن تكون ذاته غير متساوية بالنسبة إلى الأشياء ، وذلك بأن تكون بالنسبة إلى بعضها أقوى وأعلم مما هي بالنسبة إلى الأخرى .

والأول صحيح ، ولكنه لا يرجع إلى قصور في قدرة الفاعل بل إلى قصور في المتعلق . تماماً كما إذا قلنا إن الخياط الماهر لا يمكنه رغم مهارته وتفوقه في صناعته ، أن يخيط من الحجارة قميصاً . ولكن هذا لا يعد قصوراً في قدرة الخياط ، بل هو بقدر تأم فيها ، لأن النقص والقصور إنما جاء من قبل المتعلق ، فإن ذات الحجارة غير قابلة لتعلق عملية الخياطة بها .

والثاني متفبط ، لما يأتي في أدلة وحدانية الخالق من عدم وجود قوة مضاهية له تمنع من نفوذ قدرته وتعلقها بالأشياء ، بل كل ما في الوجود مخلوق له .

والثالث ممنوع ، لأنه تعالى واجب الوجود ، فكل شيء فيه ذاتي له : ذاته وجميع صفاته وأفعاله . فإذا كان كذلك ، لا يكون مفتقراً أو محتاجاً إلى شيء ، ويكون منزهاً عن كل حد يحُدُّ من قدرته ، وكل قيد يقيدُ فعله ،

(١) قال تعالى في كتابه الحكيم . ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُغْشِيَ عَنْهُ شَيْءٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا ﴾ (سورة فاطر : الآية ٤٤) .

وحيث لا يُتصور أن يكون لشيء من الأشياء تأثير على ذاته ليكون أضعف عليه من غيره .

سؤال وجواب

السؤال الأول

هل الله تعالى قادرٌ على أن يجعل العالمَ في بيضه ، مع بقاء كلِّ منهما على حُجْمِه ؟ .

الجواب

إنَّ البيضة - بحجمها - لا تتحمل وضع العالم - بحجمه - فيها ، إذ يستحيل بالذات أن يكون الظرفُ أصغرَ من المظروف ، حتى يُسأل هل الله قادرٌ على ذلك أو لا ؟

فالقصور ليس في قدرة الله بل في الموردِ حيث إنه ممتنع التحقق بالذات .

السؤال الثاني

هل الله تعالى قادرٌ على تعذيب المؤمن في النار ؟ .

الجواب

مما تقدّم من الأدلة يُعلم أن الله تعالى قادرٌ على كلِّ شيء مُمكن بالذات .

وعلى ذلك ، فالله تعالى مع قدرته على تعذيب المؤمن ، لا يفعله ، لأنه مخالف لحكمته

* * *

الصفات الثبوتية الذاتية

(٣)

الحياة

تعريف الحياة

مفهوم الحياة من المفاهيم الواضحة لدى الأذهان . ويمكن تحديده
(ب) إنصاف الموجود بالفعل والإدراك) .

وهذا المعنى متزع من ملاحظة جميع مراتب الحياة الموجودة في
الكائنات الحية ، حتى الحياة النباتية والحيوانية .

فإن النبات حي ، بمعنى أنّ له نمواً ، وحساً . وقد التفت الإنسان منذ
القديم إلى حالة الحسّ والشعور في النباتات ، عندما لاحظ انفعالها تجاه ما
يحيطها من المؤثرات البيئية المختلفة . كتخزين بعضها الماء أيام الشتاء ،
لستفيد منه أيام الحرّ والجفاف . وكتوجه بعضها إلى مصادر النور والحرارة
لستفيد من أشعتها في تحليل غذائها . وكتكيف بعضها مع المناخ الحاكم في
البيئة التي تتواجد فيها ، حيث يرى - مثلاً - أنّ البصل الذي ينبت في المناطق
الباردة غليظ الطبقات ، والذي ينمو في المناطق الحارة رقيقها ، وغير ذلك .
وقد كشف العلم الحديث عن جوانب أخرى خفية لحالة الحسّ والشعور في
النباتات ، كالإنفعال للصوت والموسيقى . فالنمو مرتبة من الفعل ، والحسّ
والشعور والإنفعال مراتب من الإدراك .

وتتجلى الحياة في الحيوانات بصورة أرقى وأكمل . فالفعل والإدراك فيها متطوران عما هما في النباتات .

والحياة في الإنسان أكمل منها في الحيوان ، حيث يتجلى الفعل والإدراك في صور أوسع وأكمل . فالفعل ليس مجرد نمو وحركة ، إنه نمو مترقٍ في الروح والجسد ، وعمل وجهاد في الحياة . والإدراك ليس مجرد حس وانفعال وغريزة ، إنه خيال وذوق ، وحنان وعاطفة ، وفكر وتحليل ، وتعقل .

وهكذا كلما ارتقينا . فالحياة في الموجودات المُجرّدة عن شوائب المادة كالملائكة ، أرفع وأكمل ، ومجرّدة عن نواقص الحياة الموجودة في الكائنات المادية . فالفعل فيها أعظم ، والإدراك فيها أرقى .

والحياة في واجب الوجود تعالى من هذه المقولة : الفعل والإدراك ، لكنها - لمكان واجبية وجوده - منزّهة عن كل نقص . فتكون حياته تعالى عبارة عن اتصافه بالقدرة والعلم الكاملين المنزهين عن أية أداة أو انفعال أو استطباع صورة . ويعبر عنها بـ « الفعالية والدراكية » . وهما صيغتا مبالغة من الفعل والإدراك ، للإشارة إلى أعظم وأكمل مراتبهما .

الدليل على حياته سبحانه

نستدل على حياة الخالق تعالى من جهات :

١ - إنّ الحياة كمالاً في الموجود فلا بد أن يتصف به واجب الوجود المستجمعة ذاته لكل الكمالات طرّاً ، ويستحيل أن يشد عنها كمال ، وإلاّ طرّاً عليها النقص من تلك الجهة ، فلا يعود واجباً .

٢ - إن الخالق تعالى خلق الكائنات وأعطاهما الحياة ، ومعطي الكمال لا يكون فاقداً له .

٣ - لقد أثبتنا فيما تقدم أنّ الخالق تعالى عالمٌ وقادر . وقد عرفت أنّ

الحياة في الموجود عبارة عن اتصافه بالعلم والقدرة - على اختلاف مراتبهما
فيكون الخالق حياً -

حياته تعالى في الكتاب والسنة

قال تعالى في كتابه الحكيم : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ (٢) .

وقال الإمام الباقر (عليه السلام) : «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ غَيْرِهِ . نَوْراً لَا ظُلَامَ فِيهِ ، وَصَادِقاً لَا كَذِبَ فِيهِ ، وَحَيّاً لَا مَوْتَ فِيهِ ، وَكَذَلِكَ هُوَ الْيَوْمُ ، وَكَذَلِكَ لَا يَرِىَ أَيْدِئاً» (٣) .



(١) سورة البقرة : الآية ٢٥٥ .

(٢) سورة الفرقان : الآية ٥٨ .

(٣) التوحيد ، للصدوق ، ص ١٤١ .

الصفات القبلية الخفية

(٤) و (٥)

السمع والبصر

لا يرتاب مسلم في أَنَّ الله تعالى سميعٌ بصيرٌ ، بعد تواتر وصفه بهما في الكتاب والسنة ، ولكن الكلام في ماهية سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ تعالى .

من المعلوم أَنَّ سَمْعَ الإنسان وَبَصَرَهُ لا يَتَّسِرَانِ إِلَّا بِوَسْطَةِ أدوات مَادِّيَّةٍ ، وإنفعالات عَصَبِيَّةٍ خَاصَّةٍ . وهذا المعنى يستحيل تصوُّره في الباري تعالى ، لِتَنَزُّهِهِ عَنِ المَادَّةِ وَالمَادِّيَّاتِ ، لَأنَّه واجب الوجود . فلا بد إذن أَنَّ تَحَرُّيَ معنى معقولاً للسمع والبصر يَصِيحُ نسبته إليه تعالى ، فنقول :

إنَّ السمع في حقيقته هو العلم بالمسموع بكيفية خاصة هي ما نعده من انتقال الأمواج الصوتية عبر الهواء إلى الأذن المؤلفة من الصَّوَانِ والصُّمَاحِ والمِطْرَقَةِ والأعصاب المنتهية إلى الدماغ الذي يقوم بترجمة الإشارات الناتجة عن إرتجاجات المطرقة متأثرة بالأمواج الهوائية التي تسببها الأصوات .

والبصر كذلك ، هو العلم بالمُبْصُرات بكيفية خاصة ، هي مرور الأشعة المنبعثة أو المنعكسة من الأشياء ، عبر العين ، وإنكسارها لدى مرورها في طبقاتها المختلفة ، لتصطدم أخيراً بالشبكية المؤلفة من ملايين الخلايا العصبية ، فتتهتز بحسب أمواج تلك الإشعاعات الواصلة إليها ، فتنبعث منها إشارات خاصة تنقلها الأعصاب إلى الدماغ ، الذي يقوم بسرعة خارقة

بترجمتها إلى الصور التي ندركها .

وليست هذه الكيفيات الخاصة سوى وسائط لحصول السَّمْع والبَصَر .
ولذا لو فرضنا أنَّ هناك إنساناً ، يمكنه أن يدرك الأصوات أو يرى الأشياء من
دون أن تكون له أُذُن أو عين ، لوصفناه بأنه يسمع ويُبصر . وهذا يدلُّ على
عدم دخالة تلك الكيفيات المادِّية ، في تحقُّق مفهوم السَّمْع والبَصَر .

وعلى ذلك ، فبإمكاننا أن نفرض سمعاً وبصاراً منزَّهين عن الأدوات
والكيفيات المادِّية ، هو العلم بالسموع والعلم بالمُبَصَر . وهذا المعنى غير
ممتنع على الله تعالى ، بل هو المتعيَّن فيه ، لواجبيَّة وجوده الملازمة لتشرُّفه
عن النقائص .

فمعنى كونه تعالى سميعاً أنَّه عالمٌ بالسموعات بلا واسطة . ومعنى
كونه تعالى بصيراً أنَّه عالمٌ بالمُبَصَّرات بلا واسطة .

وعلى هذا ، يكون السَّمْع والبَصَر فيه تعالى من شُعَبِ علمه . ويكون
علمه تعالى بالسموعات كافياً في وصفه بأنه سميع ، وعلمه بالمُبَصَّرات كافياً
في وصفه بأنه بصير .



الصفات القهوتية الذاتية

(١)

الإدراك

وَصَفَّ اللهُ تَعَالَى نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ الْحَكِيمِ بِصِفَةِ الْإِدْرَاكِ ، إِذْ يَقُولُ :
﴿ لَا تَذَرُكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١) .

فَمَا هُوَ مَعْنَى الْإِدْرَاكِ الَّذِي يَصِحُّ أَنْ نَصِفَهُ تَعَالَى بِهِ ؟

الْإِدْرَاكِ فِينَا صِفَةٌ زَائِلَةٌ عَلَى الْعِلْمِ ، فَإِنَّ هُنَاكَ فَرْقًا بَيْنَ عَلَمِنَا بِحَرَارَةِ
النَّارِ ، وَبِرُودَةِ الثَّلْجِ ، وَصِدْوِيَّةِ الصَّوْتِ الْحَسَنِ ، وَبَيْنَ إِدْرَاكِهَا . فَإِنَّ
إِدْرَاكِهَا لَا يَسْتَتِيعُ أَنْفِعَالَاتٍ نَفْسِيَّةً ، وَتَأَثَّرَاتٍ جَسَدِيَّةً ، بِخِلَافِ مَجْرَدِ الْعِلْمِ
بِهَا فَإِنَّهُ خَالٍ عَنْ تِلْكَ الْأَحَاسِيسِ الزَّائِلَةِ .

وَالْإِدْرَاكِ بِهَذَا الْمَعْنَى مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّهِ سُبْحَانَهُ ، لِامْتَلِزَمِهِ الْأَدْوَابَ
الْجَسَمِيَّةَ وَالتَّغْيِيرَاتِ النَفْسِيَّةَ ، وَكُلُّهَا مِنْ سِمَاتِ النِّقْصِ وَالْفَقْرِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى
وَاجِبُ الْوُجُودِ ، فَهُوَ مُتَزَّهِ عَمَّا .

فَلَا مَنَاصَ أَمَانُنَا - فِي وَصْفِهِ تَعَالَى بِالْإِدْرَاكِ - إِلَّا أَنْ نَحْلِفَ هَذِهِ
النَّوَاقِصَ وَالزَّوَالِدَ ، كَمَا فَعَلْنَا فِي صِفَةِ (الْحَيَاةِ) . وَحَيْثُ ، يَكُونُ إِدْرَاكُهُ
تَعَالَى بِمَعْنَى (عِلْمِهِ بِالْمُذَرَّكَاتِ) .

(١) سورة الأنعام - الآية ١٢ .

وعلى هذا ، فما دل على كونه تعالى عالماً على الإطلاق ، يَدُلّ على
كونه تعالى مُذَكِّراً . كما أنَّ القرآن الكريم أثبت له هذه الصفة في الآية
المتقدمة .



الأزلية والأبدية

« الأزلي » هو ما لا بدايه له ، و « الأبدى » هو ما لا نهاية له . ويطلق على الأزلي في الإصطلاح الكلامي ، « القديم » لاستغراقه في القَدَم . وعلى الأبدى ، « الباقي » . والشَّرْمِيَّة هي الجامعة لكلا الوصفين ، فالشَّرْمِي هو : « القديم الأزلي ، الباقي الأبدى » .

والخالق تعالى متصف بالأزلية والأبدية ، لأنه واجب الوجود ، فلا يكون مسبقاً بالعدم ، فهو أزلي ، ولا ملحقاً به ، فهو أبدي .

وإن شئت قلت : لو كان الوجود مُعطى له تعالى ، لكانت له بداية . وأيضاً إذا كان معطى له ، يكون مسلوباً عنه ، فتكون له نهاية . مع أنه تعالى واجب الوجود ، بمعنى أن ذاته - بما هي - تقتضي الوجود ، من دون أن يكون مُفاضاً عليها ، وحينئذ لا تكون له بداية ، كما لا تكون له نهاية ، فيكون أزلياً أبدياً .

وأما وصفه تعالى بالقَدَم والبقاء ، فالمراد منه عدم المسبوقية والملحوقية بالعدم ، من دون لحاظ الظروف الزمانية الماضية والآتية ، لأنه تعالى مُنَزَّه عنها ، إذ كيف يكون من خلق الزمان وأحراه في الوجود ، مُقَيِّداً به ؟ .

هذه الصفات الثمان هي أبرز الصفات الثبوتية الذاتية التي درج المتكلمون على ذكرها ، وهي لا تنحصر فيها ، بل الله تعالى مُتَّصِفٌ بكلِّ كمالٍ ذاتيٍّ .

وفيما يلي نشرح بالبحث في القسم الثاني من الصفات الثبوتية ، وهو الصفات الثبوتية الفعلية ، ونستعرض فيه أهمها ، وهي ثلاث :

١ - الإرادة .

٢ - الكلام .

٣ - الحكمة .

ويترتب على صفة الحكمة مباحث عديدة مهمة ، نستعرض أربعاً منها ، وهي :

أ - الحُسْنُ والقُبْحُ العقليَّان .

ب - العَدْلُ .

ج - تَعَلُّلُ أفعاله تعالى بالغايات .

د - إختيار الإنسان .



الباب الثاني

الصفات الثبوتية الفعلية

١. الراحة
٢. السلام
٣. الحكمة

المسائل الفلسفية العامة

(١)

الإرادة

الإرادة من صفاته سبحانه ، والمريد من أسمائه . وقبل البحث في حقيقة الإرادة الإلهية ، نلزم بحثاً ضرورياً في حقيقة الإرادة على نحو الإطلاق .

حقيقة الإرادة

الإرادة كيفية نفسانية وجدانية ، كسائر الوجدانيات مثل اللذة والألم . وقد وقع الخلاف في بيان حقيقتها ، فذهب العلماء في ذلك مذاهب شتى .

١ - الإرادة هي اعتقاد النفع ، والكراهة هي اعتقاد الضرر .

فالإرادة على هذا القول ليست شيئاً سوى العلم بالمنفعة الموجودة في الفعل المراد . كما أنّ الكراهة هي نفس العلم بالمفسدة والضرر الموجودة فيه .

ولكنه تعريف ناقص ، فإننا ندرك وجداناً أنّ علمنا بالمنفعة الموجودة في أمر ما شيء ، وإرادتنا له شيء آخر . وكذلك علمنا بالمفسدة الموجودة في أمر ما شيء ، وكراهتنا له شيء آخر . بل الإرادة والكراهة شيان وراء العلم بالمنفعة والعلم بالمفسدة ، فكيف تُفسّرهما بهما ؟ .

ونبدلاً على ذلك أنا قد نعلم بالمنفعة الموجودة في فعل ما ، ومع ذلك لا نريده ، لغاية ما .

٢ - الإرادة هي الشوق النفساني الحاصل بعد اعتقاد النفع .

وهذا التفسير ناقص أيضاً ، فإن الإرادة أمر آخر وراء الشوق النفساني . ألا ترى أن الإنسان السقي قد يعلم بالنفع الموجود في فعل ما ، ثم يشتاق إلى فعله ، ومع ذلك كله لا يريده ، لأنه حرام .

٣ - الإرادة هي العزم والتصميم الجازم على الفعل .

وهذا هو أقرب المعاني في تفسير الإرادة ، وذلك لأن الفاعل يَحْمُرُ بحالات متعددة قبل أن يُقَدِّم على أي فعل ، آخرها إرادته له ، بمعنى عزمه الفاطح وإجماع رأيه على إيجادها .

بيان ذلك :

إن الفاعل يُفَكِّرُ ابتداءً بالفعل ، ويتصور منافعه ومضارّه ، فرُبما يقع في حيرة وتردد إذا تنافست المُرَغِّبات والدوافع الذاتية والموانع الخارجية . ولكن قد ترجح لديه كفة منافعه ومُرَغِّباته ، فيحصل في نفسه شوق أولي لإيقاعه . ثم قد يتعاضد هذا الشوق ويتأكد . فإذا تم ذلك ، يُصَمِّم وَيُعَزِّمُ على الفعل ، وعندها يقال إنه أراد إيقاع ذلك الفعل ، فيوقعه .

حقيقة الإرادة

قد وقفت على التفاسير التي ذُكِرَتْ للإرادة ، ومن الواضح إستحالة تفسير إرادته سبحانه بشيء منها ، لأنها جميعها لا تخلو من تفكير وانفعال وتأثر وتردد واشتياق وجزم ، وهي كلها مستلزمة لوجود النقص والحدوث والتجدد والتأثر في الذات الإلهية الواجبة ، وهو محال .

ومن هنا انبروا إلى تصحيح الإرادة في الذات الإلهية وتفسيرها تفسيراً

يكون مُنْزَهاً عن وَضْمَةِ النقصان ، وخالياً عن شوب الإنفعالات النفسائية .
فظهر في هذا المجال مسلكان مشهوران ، أحدهما يقول إنها من صفات
الذات ، والثاني يقول هي من صفات الفعل ، وإليك بيانهما :

١ . إرادته سبحانه ، علمه بالنظام للأطوار

ذهب أكثر متكلمي العذلية إلى أَنَّ إرادته سبحانه هي علمه بالنظام
الأصلح الأتم ، فقالوا :

إنَّ شأن الإرادة في المريد هو تخصيص فعله بنحو دون آخر ، فيريده
بالنحو الأول دون الآخر .

ونحن نرى أَنَّ الله سبحانه أوجد العالم في وقت معين دون ما قبله وما
بعده ، مع تساوي الأوقات بالنسبة إلى الفاعل والقابل . . وأوجده على شكل
دون شكل ، مع تنوع الأشكال الممكنة للأجسام . وهكذا جميع الحوادث
التي تطرأ في الكون .

فاختصاص وجودها بوقتها ، وشكلها ، وسائر خصوصياتها ، بما هي
عليه ، يفتقر إلى مُخَصَّص ، لاستحالة التخصيص من غير مُخَصَّص .

وذلك المخصَّص ، ليس هو القدرة ، لأنَّ شأن القدرة هو الإيجاد
فحسب ، من دون تخصيص بوقت أو وصف ، فإنَّ جميع الأشياء متساوية
بالنسبة إلى قدرته .

وليس هو العلم المُطْلَق بالأشياء ، لافتقاده صلاحية التخصيص أيضاً .

كما ليس هو سائر الصفات الذاتية كالحياة والسمع والبصر ، لذلك
أيضاً .

فلم يبق إلَّا أَنْ يكون المخصَّص هو علم خاص ، وهو علمه سبحانه
باشتمال الفعل على المصلحة ، لأنَّ نتيجة هذا العلم هو تخصيص الفاعل
قُدْرَتَه بأحد الطرفين أو الأطراف المحتملة .

ومن ثم ذهبوا إلى أن إرادته تعالى هي علمه بالنظام الأصلح الأتم .
يلاحظ عليه :

إنا ذكرنا فيما تقدم أن العلم شيء والإرادة شيء آخر ، فهما حقيقتان مختلفتان ، فتكونان في الذات الإلهية واقعيتين مختلفتين أيضاً .
والى ذلك يشير الإمام الصادق (عليه السلام) عندما سألَهُ بُكَيْرُ بْنُ أَغْنَيْنَ : « علمه ومشيته مختلفتان أو متفقتان ؟ » .

فقال (عليه السلام) : « العلم ليس هو المشيئة ، ألا ترى أنك تقول : سأفعل كذا إن شاء الله ، ولا تقول سأفعل كذا إن عَلِمَ الله » (١) .
فإذن ، تفسير الإرادة بالعلم - مُطلقاً كان أم خاصاً - وإرجاعها إليه ، هو في الحقيقة إنكارٌ للإرادة الإلهية .

٢ . إرادته سبحانه ، فعله وإيجاده

يميل أصحاب هذه النظرية إلى أن الإرادة بعد أن كانت - بجميع معانيها - مستلزمة للنقص والحدوث - والله تعالى مُنزَه عنها - امتنع تفسيرها بها . كما أنه بعد مغايرة حقيقتها وواقعيتها ، لتحقيق العلم وواقعته ، كما عرفت ، امتنع جعلها من صفات الذات . فلم يبق إلا تفسير الإرادة بآثارها ، وهو فعله تعالى وإيجاده . وبتعبير آخر : إعمال سلطنته وقدرته عز وجل .
فالإرادة إذن ، صفة من صفات فعله تعالى .

ويؤيد هذا القول عدة روايات وردت عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) :

منها : ما رواه صفوان بن يحيى ، قال : قلت لأبي الحسن الإمام

(١) الكافي ، لثقة الإسلام الكليني ، ج ١ ، كتاب التوحيد ، باب الإرادة ، الحديث الثاني ، ص ١٠٩ .

الكاظم (عليه السلام) : « أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِرَادَةِ مِنَ اللَّهِ وَمَنِ الْخَلْقُ » .

فقال عليه السلام : « الْإِرَادَةُ مِنَ الْخَلْقِ الضَّمِيرُ ، وَمَا يَبْدُو لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْفِعْلِ . وَأَمَّا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِرَادَتُهُ إِحْدَاثُهُ لَا غَيْرَ ، لِأَنَّهُ لَا يَرَوِي وَلَا يَهْمُ^(١) ، وَلَا يَتَفَكَّرُ . وَهَذِهِ الصِّفَاتُ مُنْفِيَةٌ عَنْهُ ، وَهِيَ صِفَاتُ الْخَلْقِ .

فإِرَادَةُ اللَّهِ الْفِعْلُ ، لَا غَيْرَ ذَلِكَ ، يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ، بَلَا لَفْظٍ ، وَلَا نُطْقٍ بِلِسَانٍ ، وَلَا هِمَّةٍ ، وَلَا تَفَكُّرٍ ، وَلَا كَيْفَ لِذَلِكَ ، كَمَا أَنَّهُ لَا كَيْفَ لَهُ^(٢) .

ومنها : ما رواه محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله الإمام الصادق (عليه السلام) ، أَنَّهُ قَالَ : « الْمَشِيئَةُ مُحْدَثَةٌ »^(٣) .

فظهر إذن أَنَّ الْإِرَادَةَ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ فِعْلِهِ تَعَالَى ، بِمَعْنَى الْفِعْلِ وَالْإِيجَادِ وَالْإِحْدَاثِ^(٤) .

* * *

(١) الهمُّ في الشيء : إجماله الفكر فيه ليفعله وإيقاعه .

(٢) المصدر السابق ، الحديث الثالث .

(٣) المصدر السابق ، الحديث السابع .

(٤) ومع هذا لا يمكن إنكار وجود إرادة في مقام الذات بسيطة بسيطتها ، لأنَّ الإرادة للفاصل صفة كمال ذاتية في مقابل أن يكون فاعدها في مقام الذات ، وهو ناقص . وحينئذ إذا أردنا أن نفكرها في الذات الإلهية ، فلتفسر بأنها الاختيار ، وذلك لأنَّ الفاعل الفاعل للإرادة يكون مسلوب الاختيار ، والمتصف بها يكون مختاراً . فالإختيار سمة الإرادة وفصلها ومقوم حقيقتها .

فالإرادة في مقام الذات ، هي الإختيار الذاتي . وقولنا : إن الله مريد ، معناه أَنَّهُ مختار بالذات . ولعلَّ هذا أنسب ما يمكن أن يقال في تفسيرها إنَّ جعلت من صفات الذات .

وأما الروايات المذكور بعضها في المتن ، فهي لا تنفي وجود إرادة في مقام الذات ، وإنما تستبعد لضمف بعض المقول عن إدراكه ، لِمَا فِي إِرَادَةِ الْإِنْسَانِ مِنْ صِفَاتِ النِّقْصِ ، فإجراؤها على الذات الإلهية يوهم إصاغها بملك النواقص .

الكلام

يتصف الخالق تعالى بكونه متكلماً ، بلا خلاف في ذلك بين أهل
الملة ، لوروده في الكتاب الحكيم في عدة آيات ، منها قوله سبحانه :
﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾^(١) . ولا طريق لإثبات هذا الموصف لله تعالى من
غير السمع ، لعدم اعتداء العقل إلى اتصاف واجب الوجود بها لو لم يُخبر هو
نفسه عن اتصافه بها .

حقيقة الكلام

الكلام هو مجموعة الأصوات المفهومة لمعنى تام . وهو يحصل
بحسب ما توصلت إليه الأبحاث العلمية - نتيجة ارتجاجات في أوتار
المُخَنَّجَةِ وَعَضَلَاتِهَا ، تحصل بسبب التَّبَضُّات والإشارات الخاصة التي يرسلها
الدماغ عبر الأعصاب . ثم تُسَبِّب تلك الارتجاجات ذبذبات واهتزازات
مناسبة لها في الهواء تنتقل إلى الأسماع .

فالكلام لا يتحقق إلا مع وجود آلات وأدوات حسية مادية . هذا هو
الكلام الذي نعرفه .

(١) سورة النساء - الآية ١٦٤ .

حقيقة كلام تعالى

لا ينبغي أَنْ يُشَكَّ في عدم صحة إطلاق الكلام بالمعنى الذي تقدّم ، على الله تعالى ، لأنّه واجب الوجود ، مُنَزَّه عن الأدوات والآلات المادّية ، ولذلك لا بُدَّ أَنْ تَتَحَرَّى معنى مناسباً لداته المُقَدَّسة ، ولا يُخْرُج عن مجالات إطلاق « الكلام » واستعماله ، ولو استعمالاً مجازياً ، فنقول :

إنَّ المُتَّبِع في كلام فصحاء الحسب وبلغائهم ، بل آيات الذكر الحكيم ، يرى أَنَّ « الكلام » أُسْتُعْمِل وأُريد منه فعل الفاعل وأثره ، لمناسبة بين هذا المعنى والكلام المصطلح .

وهذه المناسبة هي الإتحاد في النتيجة ، إذ كما أَنَّ الكلام يكشف عما في ضمير المتكلم من المعاني ، وعَمَّا في ذاته من علم ومعرفة وخلق وغير ذلك ، فكذلك الفعل ، فإنّه كاشف عما في الفاعل من الخصوصيات والطاقات كالعلم والقدرة والدُّقّ والحكمة . . . والفرق بينهما هو أَنَّ دلالة الألفاظ على السرائر إعتباريّة ، في حين أَنَّ دلالة الأفعال والآثار على خصوصيات الفاعل والمؤثر تكوينيّة .

ومن نماذج هذا الإستعمال ، وَصُفُّهُ تعالى عيسى بن مريم (عليه السلام) بأنه كلمة الله . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ . . . ﴾^(١) . فالمسيح كلمة الله ، لأنّه فعلٌ لله ، كاشفٌ عن قدرته سبحانه على خلق الإنسان في رحم أمه من دون أب .

ومن ذلك أيضاً وَصُفُّهُ سبحانه ما في الكون - الذي هو فعله تعالى الجامع لكل مظاهر الإتقان والعظمة - وَصُفُّهُ إياه بكلماته ، فقال : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِداداً لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ

(١) سورة النساء : الآية ٧١ .

جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١﴾ .

وقد فسّر الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) كلامه تعالى بأنه فعله ، في قوله : « يقول إما أراد كونه كُنْ فيكون ، لا بصوت يقرع ولا ينداء يسمع ، وإنما كلامه سبحانه فعلٌ منه أنشاءً ومثلاً . . . » (١) .

فكلامه سبحانه ، فعله وإيجاده . وإذا قلنا إنّ الله متكلم ، فمعناه أنه موجدٌ لـلأشياء الكاشفة عن قدرته وعلمه وحكمته تعالى . وإذا قلنا إنّ الله تعالى يكلم أنبياءه ، فمعناه أنه يوجد الكلام والأصوات المفهومة - بكيفية معينة - فيسمعها الأنبياء ويدركونها .

وهذه الكيفية تكون بثلاثة أنحاء :

١ - الوحي ، وهو الإلقاء الخفي في نفوس الأنبياء .

٢ - من وراء حجاب ، بأن يوجد الكلام في الموجودات فيسمع الصوت ولا يرى المتكلم ، كما حصل لموسى (عليه السلام) .

٣ - إرسال ملك ، وهو جبرئيل (عليه السلام) ، فيكلم النبي عن الله تعالى .

والى هذه الطرق الثلاث يشير الذكر الحكيم بقوله :

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ، إِنَّهُ عَلِيُّ قَدِيرٌ ﴾ (٢) .

هذا ما ترشدنا إليه أدله العقل والنقل ، غير أنّ لمتكلمي المعتزلة والأشاعرة رأيان آخران نشير إليهما فيما يلي .

(١) سورة الكهف : الآية ١٠٢ .

(٢) نهج البلاغة ، الخطبة ١٨٦ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٥١ .

أ. نظرية المعتزلة : إيجاد الحروف والأصوات.

قال المعتزلة وجمع من متكلمي الإمامية : إن كلامه تعالى بمعنى إيجاد الكلام ، أي الحروف والأصوات ، في الأشياء . واستدلوا عليه :

أولاً : بأن الكلام هو الحروف والأصوات ، وهذا المعنى يستحيل قيامه به تعالى لاستلزامه الأدوات المادية ، على ما عرفت ، فيكون كلامه تعالى هو الحروف والأصوات القائمة بغيره بإيجاد منه سبحانه .

وثانياً : بقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنهَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ السَّوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ * وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ . . .^(١) فإنه تعالى كلّم موسى بإيجاد الحروف والأصوات في الشجرة ، فسمع موسى الخطاب الإلهي منها .

وهذا المعنى الذي ذكروه صحيح ، لكنه مصداق من مصاديق كلامه تعالى فقد عرفت أنه فعله وإيجاده ، وهو أعم من إيجاد الحروف والأصوات أو إيجاد الكائنات الأخرى .

ب. نظرية الأشعرية : الكلام النفسي .

قال الأشعرية . إن الكلام إما أن يكون حسياً أو نفسياً . ويمنع اتصاف الباري تعالى بالأول لاستلزامه الآلات ، فيتصف بالثاني .

توضيح ذلك : قالوا : إن كل إنسان بعلم من نفسه أنه عندما يريد أن يتكلم بكلام ما - خصوصاً إذا كان مهماً وحساساً - فإنه يُرتّب في نفسه وضميره أولاً معاني ما يريد أن يتلفظ به ، ويختارها بدقة وعناية ، ثم يلقيها بلسانه بالألفاظ الدالة عليها . فهذه الألفاظ هي الكلام اللفظي الحسي ، وتلك المعاني الذهنية هي الكلام النفسي ، وكلاهما كلام ، غير أن الأول ممنوع

(١) سورة القصص . الآيات ٣٠ و ٣١ .

على الله تعالى ، لأنه يحتاج إلى لسان ولهوات وأدوات مادية أخرى مستحيلة في حقه تعالى ، فَيَثْبُتُ له الثاني .

يلاحظ عليه : أولاً - إنه لم يُعهد إطلاق لفظ الكلام على المعاني الذهنية القائمة بالنفس والتي يعبر عنها بالألفاظ .

وثانياً : إن هذا المعنى الذي ذكره للكلام النفسي ، ليس شيئاً غير تصوّر المعاني والتصديق بها ، فيؤول الكلام إلى العلم ، مع أنه غيره .



حدوث الكلام أو قدمه ١٩

إن القرآن كلام الله تعالى ، وقد وقع النزاع في كونه حادثاً ومخلوقاً لله أو قديماً .

قال الحنابلة والأشاعرة بأنه قديم ، وكفّروا من قال بأنه حادث مخلوق ، وتقتطف من مقالاتهم قول أبي الحسن الأشعري . « ونقول إن القرآن كلام الله ، غير مخلوق ، وإن من قال بخلق القرآن فهو كافر »^(١) .

وقالت الإمامية والمعتزلة بحدوثه ، وهو الحق لوجوه :

الوجه الأول : إنا نسأل ما هو القديم ، هل هو ألفاظه أو معانيه ؟ .

لا ريب في بطلان الأول ، لأن الألفاظ مصطلحات موضوعة للمعاني ، فهي أشياء وموجودات ، فتكون مخلوقة له سبحانه ولو في ظرف مُتَنَاهٍ في القَدَم . وأما ألفاظه التي يتلفظ بها كل واحد منا عند تلاوته للقرآن ، فلا ريب في أنها حادثه مخلوقة لنا ، وإن لم تكن هي بعينها القرآن الذي نزل ، لكنها مثاله ، ولا ينكر خلقها ذو عقل سليم .

(١) الإبانة ، ص ٢١ .

وأما الثاني ، فالمعاني إما معان ترجع إلى البارئ تعالى وصفاته ، كعلمه وقدره ؛ فهي قديمة بلا ريب ، لأنها عين ذاته تعالى ، ولا نزاع في ذلك .

وإما راجعه إلى الحوادث الكلية ، كخلق السموات والأرض ، أو الجزئية كالوقائع التي يتقلبها القرآن الكريم في قصصه ، والجميع حادث .

هذا ، ولكن الظاهر من كلمات أصحاب القول بقدم القرآن ، أنهم يريدون قدم الألفاظ التي نزل بها جبرئيل (عليه السلام) على النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) ، فقد كان أحمد بن حنبل يقول : « إِنَّ تَلَفُظَنَا بِالْقُرْآنِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ ، وَإِنْ قَالَ بِدَلِّكَ كَافِرٌ ، لِأَنَّهُ قَدْ زَعَمَ أَنَّ جِبْرِئِيلَ تَكَلَّمَ بِمَخْلُوقٍ ، وَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ بِمَخْلُوقٍ »^(١) ، وقد عرفت بطلانه وسخافته .

الوجه الثاني : لو كان القرآن قديماً ، بمعنى كونه غير مسبوق بالعدم ، للزم كونه واجب الوجود ، وسنثبت في مباحث التوحيد إستحالة وجود أكثر من واجب واحد . والقول بتعددّه ، شرك . فيكون حال الأشاعرة والجنابلة حال التصاوي في قولهم بقدم الأقانيم الثلاثة : الأب والإبن وروح القدس .

الوجه الثالث : لو كان كلام الله تعالى قديماً ، للزم الكذب عليه ، لأنه يكون على زعمهم قد أخبر بإرسال نوح في الأزل في قوله : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ﴾^(٢) ، والحال أنه لازم سابق على الأزل حتى يكون قد أرسله فيه . ومثل ذلك الكثير من الآيات المخبرة عن وقوع حوادث في أزمنة متقدمة بصيغة الماضي .

الوجه الرابع : إنه يلزم منه العث في قوله تعالى : ﴿ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ

(١) سيرة أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ١١ ، ص ٢٩٠ .

(٢) سورة نوح : الآية الأولى .

وآتوا الزكاة ﴿١﴾ . إذ لا مكلف في الأزل ، والعبت قبيح ، فيمنع عليه تعالى ، كما سيأتي .

الوجه الخامس : إن الذكر الحكيم يصف نفسه بأنه محدث في قوله . ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ (١) . والذكر " هو القرآن الكريم ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ الذُّكْرُ وَإِنَّا لَهُ الْحَافِظُونَ ﴾ (٢) ، واحتمال كونه الرسول الكريم إستناداً إلى قوله تعالى : ﴿ . . . قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴾ رسولاً . . . ﴿ (٣) ، متف ، لأن الرسول يُسْتَمَعُ إليه ، ولا يُسْتَمَعُ .

هذا ، وقد خلّفت مسألة قدم القرآن أو حدوثه إنعكاسات سلبية على المجتمع الإسلامي ، نتيجة تَعَنُّتِ المتناظرين فيها وعدم تطلّبهم للحقيقة ، إضافة إلى عوامل سياسية لبعض الفرقاء ، فحدثت فتنة دامية عُرِفَتْ بِدَ محنة خلق القرآن ، وقد تقدمت الإشارة إليها في المقدمة الخامسة للكتاب ، فراجع .



(١) سورة البقرة : الآية ٤٣ .

(٢) سورة الأنبياء . الآية ٢

(٣) سورة الحجر . الآية ٩ .

(٤) سورة الطلاق : الأيتان ١٠ و ١١ .

الصفات الثبوتية الفصل

(٢)

الحكمة

للحكمة - في اللغة - معنيان :

الأول : الإتيان في الفعل . والحكيم هو الْمُتَّقَنُ فعله .

الثاني : التنزه عن فعل ما لا ينبغي فعله ، في العقل وعند العقلاء .

والمَعْتَنَان كلاهما ثابتان لله تعالى ، فهو حكيم في فعله بمعنى أن فعله

مُتَّقَنٌ ، ومُنَزَّهٌ عن اللغو والعبث وكل قبيح^(١) . وإليك فيما يلي دليل ذلك .



الله حكيم ، متقن في فعله

يكفيها لإثبات هذه الصفة لله تعالى ، أن نجول بأبصارنا في هذا الكون

الفسيح ، سمائه وأرضه ، وما فيهما من موجودات وكائنات وفي نفس الإنسان وكل عَصُوٍّ وَجُزْءٍ منه ، إذ تتجلى لنا في جميع ذلك كل مظاهر الإتيان والإبداع

(١) الظاهر رجوع المعنى الثاني إلى الأول ، لأن فعل الأعمال الْمُتَّقَنَةُ الفاعلة للإتيان والنظم يُعَدُّ نوعاً من العبث القبيح ، خاصة مع قدرة الفاعل على إثبات الأفعال الْمُتَّقَنَةُ المنضبطة . وعلى هذا الأساس يمكننا أن نستدل بالنظم الكوني المشاهد على حِكْمَةِ صائِغِهِ ، تبارك وتعالى .

والإنتظام . وقد كشفت العلوم الحديثة عن الكثير من مظاهر الإتقان في الكون .
والموجودات ما هو مسطور في الكتب العلمية .



الله حكيم : هذه عن فعل ما لا ينبغي

إثبات صفة الحكمة لله تعالى - بهذا المعنى - بنحو الجزم ، من أهم
المسائل الكلامية والعقائدية ، لما يترتب على إنكارها أو الإجمال في ثبوتها
له ، من النتائج الخطيرة ، كما سيظهر لك .

فإثبات الحكمة - بهذا المعنى - لله تعالى ، يُثبت تنزهه عن كل فيج ،
وبالتالي يُثبت عدله سبحانه في التكوين والتشريع والجزاء . وبها يتنزه فعله
تعالى عن العبث ، فيكون للخلق غاية ، ويثبت لزوم التكليف وإرسال
الأنبياء . وبها تنحل مسألة الشرور والكوارث في الكون . ومسألة الهداية
والضلالة . وبها يثبت كون الإنسان مختاراً في أفعال نفسه غير مجبور فيها .
وبها نثق بوعده تعالى ووعيده الذين وردا في كتابه الحكيم . إلى غير ذلك من
النتائج الهامة .

ونحن نثبت هذه الصفة لله سبحانه ، بدلنا على ذلك حكم عقل كل
إنسان بأن عدم اتصاف خالق الكون بها ، يستلزم توالي فاسدة كالظلم والعبث
والكذب وغيرها من القبائح التي لا تليق بإنسان عاقل ، فكيف بشأنه تعالى .

زهادة في البيان

لدى كل إنسان ، أحكام مسلّمة لا يرتاب فيها أبداً ولا يشك . وهذه
الأحكام تسمى بالبد依يات والضروريات ، وهي على قسمين .

قسم منها متعلق بأفكار الإنسان وآرائه العلمية ، مثل الحكم بأن الثلاثة
أكثر من الإثنين ، وأن الظرف أكبر من المظروف ، وأن النقيضين لا يجتمعان
ولا يرتفعان ، وغير ذلك . وهذه تسمى به أحكام العقل النظري ، ولا

ارتباط لها بشيء من أفعاله وبما يجب عليه أن يعمل أو لا يعمل .

وقسم منها يتعلق بأفعال الإنسان وتصرفاته التي يقوم بها في سلوكه الأخلاقي ، وحياته العائلية ، والاجتماعية . مثل الحكم بأن على الأب أن يُطعم أولاده إذا جاعوا ، ويدأويهم إذا مرضوا ، وأن على الأبناء أن يقابلوا آباءهم بالاحترام والطاعة . ومثل الحكم بأن على الحاكم أن يحفظ النظام في البلد الذي يحكمه ، ولا يجوز له أن يظلم أحداً من الناس ، بل يجب عليه أن يحكم بين الرعية بالعدل والإنصاف . وغير ذلك . وهذه تسمى بـ « أحكام العقل العملي » .

وهذا الأحكام - كما عرفت - تُسلمها جميع العقول ولا يناقش فيها إنسان عاقل أبداً .

والعقل إذ يقول : يجب على الحاكم أن يكون عادلاً ، فلأنه يقيس واقعية العدل - بما هو هو - إلى الفطرة الإنسانية العليا الثابتة في أعماق كل إنسان ، فيراه ملائماً لها ، فيحكم بحسنه في ذاته ، ولزوم اتصاف العاقل به كائناً من كان .

ويلاحظ الظلم كذلك ، فيحكم بقبحه في ذاته ، ولزوم تنزه العاقل عنه كائناً من كان .

ومن هنا ، يحكم العقل الإنساني الفطري باستحالة أن يكون الله تعالى ظالماً أو عابثاً أو كاذباً ، لأنها أمور قبيحة بالذات . وإذا ثبت تنزهه تعالى عن هذه القبائح ، ثبت كونه حكيماً ، بالمعنى الذي نهضه .

هذا منطق العقلاء ، والمذهب الذي عليه الإمامية والمعتزلة . ولكن الأشاعرة لم يرتضوا ذلك ، وأنكروا أن تكون للعقل صلاحية إصدار هكذا أحكام من دون رجوع إلى الشرع المقدس ، قائلين بأننا لا يمكننا أن نجزم بأن الأفعال - بما هي هي - حسنة وقبيحة إلا إذا تبين لنا الشارع حُسنها أو قُبْحها .

وقد عُرِفَتْ هذه المسألة بمسألة « الحسن والقبح العقلين » وفيما يلي
نستعرضها ثم نطرح بعدها عدة مسائل مهمة في الحكمة الإلهية .



التحسين والتقبيح العقليان

محل النزاع في هذه المسألة هو أنه هل للعقل البشري أن يحكم باستقلاله - بحُسن الأفعال وقبحها ، أو أن الأمر في ذلك إلى الشارع المقدس ، فما حسنة فهو الحسن ، وما قبيحة فهو القبيح ؟ .

عرفت أن الحق هو الأول ، إستناداً إلى ما أودع الله تعالى في عقل الإنسان من قدرة على إدراك اليقينيات النظرية والعملية .

وذهب الأشاعرة إلى الثاني ، وهو باطل ومردود من وجوه عديدة نذكر بعضاً منها :

الوجه الأول - ما دلّ من نفس الذكر الحكيم على أن الله تعالى أودع في ذات الإنسان ما يمكنه من معرفة الخير والشر . قال تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾^(١) ، أي عرفناه طريق الخير وطريق الشرّ تعريفاً تكوينياً وجدانياً ، بأنّ أودعنا تلك المعارف في صميم ذاته . وليس المراد ، التعريف عن طريق الأنبياء والشرائع ، لقوله تعالى قبل هذه الآية : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴾^(٢) ، ثم قال : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ . فالسياق سياق بيان

(١) سورة البلد : الآية ١٠ .

(٢) سورة البلد : الأيتان ٩ و ٨ .

النعم التكوينية لسي أفاضها الخالق تعالى على وجود الإنسان .

الوجه الثاني - إنما الضروري يحسن بعض الأفعال كالعادل والإحسان والأمانة وإنقاذ الهلكى وأمثال ذلك ، وقبح بعض آخر كالظلم والإساءة والخيانة ونحو ذلك ، يحكم عقلنا بها مجرداً عن جميع عوامل الهوى والعاطفة والمصلحة وما شاكل .

وقد ضرب على هذا مثل هو أنه لو تخير العاقل الذي لم يسمع بالشرائع ولا غلب شيئاً من الأحكام ونشأ خالي الذهن من العقائد كلها ، - لو تخير - بين أن يصدق فيعطى ديناراً ، أو يكذب فيعطى ديناراً ، ولا ضرر عليه فيهما ، فإنه يرجح الصدق دائماً .

وهذا يدل ينحوقاطع على أن هذه الأحكام مركوزة في جبلّة الإنسان .
الوجه الثالث - لو كان مدرك الحسّن والقبح هو الشرع لا غير ، للزم أن لا يتحققا بدونه ، مع أنه الحاصل خلافه ، فهؤلاء هم المنكرون للشرائع ، كالملاحدة المنكرين لأصل وجود خالق لهذا الكون ، والبراهمة المنكرين للنبوات وإرسال الرسل ، يعتقدون حسن بعض الأفعال وقبح البعض الآخر . فلو كان مما يُعلم بالشرع - كما يدعي الأشاعرة - لما حكم به هؤلاء .

الوجه الرابع - لو انتفى الحُسّن والقُبْح العقليان ، لانتفى الحُسّن والقُبْح الشرعيان أيضاً ، واللازم باطل إتفاقاً ، فهكذا الملزوم .

بيان الملازمة :

إن تصديق الشارع في جميع ما أتى به ، يتوقف على وجود قواعد عقلية أساسية تُمكن من ذلك ، وإنكارها يبطل جميع ما جاء به الشريعة من أحكام وإرشادات أخلاقية وآداب وغير ذلك من التحسينات والتقييدات .

ومن تلك القواعد العقلية التي ينبغي التسليم بها لصيانة أنفسنا عن محذور إنكار ما جاء به الشرع ، الاعتقاد بامتناع الكذب على صاحب الشرع

واستحالة وقوعه منه . ولولا تقرير هذا الأصل في عقل كل إنسان ، لما تمكن أحد من إثبات صدق وصحة جميع ما أتى به النبي ، وجميع ما ورد في الكتاب .

والآن نقول : لو انتفى الحُسن والقُبْح العقليان ، ولم يمنع العقل من احتمال الكذب على لسان الشرع ، فعند ذلك إذا قال الشرع : الظلم قبيح ، والعدل حسن ؛ بل لو قال : أنا لا أكذب ، ولا أخون ، إلخ . . . لسما أمكننا تصديقه في شيء من ذلك أبداً ، وبالنسبة ينتفي الحُسن والقُبْح الشرعيان . وهذا هو المراد من قولنا : لو انتفى الحسن والقبح العقليان انتفى الحسن والقبح الشرعيان .

وهذا الذي ذكرناه من الأدلة كافٍ في إبطال مقولة الأشاعرة السافين للحُسن والقُبْح العقليين ، ويؤكد مقالتنا باستقلال العقل في إدراكه لحُسن الأفعال وقُبْحها ، ومن هذا المنطلق نُثبت الحكمة لله تعالى بمعنى تنزه فعله عن كل ما لا ينبغي في منطق العقل ونظر العقلاء ، وعلى هذا الأساس المتين نبني جميع اعتقاداتنا في أفعاله تعالى .



مسائل في الحكمة

(٢)

العدل

العدلُ معناه وضعُ كلِّ شيءٍ في موضعه ، وعدمُ التجاوز عن حدّه .
ويقابله الظلم والجور .

والله تعالى عادل ، لما عرفت من أن العقل البشري إذا ترك وإدراكه البديهي ،
يحكم بقبح الظلم ، ولزوم تنزه كلِّ موجودٍ عاقلٍ عنه ، واستحقاق فاعله للذم .
وحسن العدل ، ولزوم اتصاف كلِّ عاقلٍ به ، واستحقاق فاعله للمدح . فإذن
يجب - في منطق العقل - إتصاف الخالق تعالى بالعدل .

فإن قلت : كيف يكون للعقل البشري الممكن أن يحكم على الواجب
بحكم ، ويلزم الله تعالى بالإتصاف بصفةٍ ما ، والله تعالى قادرٌ على ما
يشاء ، ويفعل ما يريد ؟ .

قلت : في الواقع ، إن العقل بحكمه هذا ، إنما يقوم بالكشف عن واقعٍ
موجودة في ذاته تعالى ، ويتّصف بها واحب الوجود الصانع لهذا الكون .
وليس هذا الحكم إلا كسائر الأحكام التي يصدرها العقل - ببديهيته - على
الأشياء التكوينية . كقول العقل : « إن الأربعة زوجٌ » . فليس هو في حكمه
هذا يعطي الزوجية للأربعة ، أو يلزم الأربعة بأن تكون زوجاً لا فرداً ، وإنما
يكشف عن أمر موجود واقع في الخارج .

وهكذا الأمر هنا ، فإن العقل يكشف عن اتصاف فعله تعالى بالعدل بالنظر إلى حسن العدل الذاتي ، وتنزهه عن الظلم بالنظر إلى القبح الذاتي للظلم .

فلا منافاة إذن بين قول العقل : يجب أن يكون الله تعالى عادلاً ، وبين سعة قدرته ومشيته تعالى لما يريد .

فظهر أن الله تعالى - بحكم العقل القطعي البديهي - يتصف بالعدل ويتنزه عن الظلم ، فهو عادل لا يجور ولا يظلم .

العدل في الكتاب والسنة

تضافرت الآيات الكريمات في الكتاب العزيز مركزة على قيامه سبحانه بالقسط ، وعدله في تشريعه ، وفي جزائه ، نذكر منها :

* قوله سبحانه : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، وَالْمَلَائِكَةُ ، وَأُولُوا الْعِلْمِ ، قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ (١) .

* وقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَكُلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ، وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٢) . والجزء الأول من هذه الآية ناظر إلى عدله سبحانه في العباد في تشريع الأحكام ، والجزء الثاني ناظر إلى عدله يوم الجزاء في حسابه وجزائه بالثواب أو العقاب .

وفي آية أخرى جعل الهدف من بعثة الأنبياء وإسزال الشرائع السماوية ، قيام المجتمعات الإنسانية بالقسط . أفلا يكون هو تعالى أولى بالاتصاف بهذه السمة الكمالية ؟ .

(١) سورة آل عمران : الآية ١٨

(٢) سورة المؤمنون : الآية ٦٢ .

* قال تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ (١) .

وفي السنة كثر التصريح بعدله سبحانه ، والتأكيد عليه ، نكتفي منها .. بكلمة جامعة لأمير المؤمنين (عليه السلام) ، في مُفْتَتَح خطبة له ، وهي قوله :

« أَشْهَدُ أَنَّهُ عَدْلٌ عَدْلٌ » (٢) .

وفي استعماله (عليه السلام) صيغة المصدر - الدالة على المبالغة في قوله : « عَدْلٌ » ، تصريح باستحاله انفكاك فعله تعالى عن العدل .

وفي قوله (عليه السلام) : « عَدْلٌ » ، تأكيد لذلك ، وإشارة إلى أنَّ كلُّ أفعاله تعالى التي نشاهدها في الوجود ، ونعايشها في حياتنا اليومية ، عادلة لا جَوْر ولا ظلم فيها .

فَبَعْدُ شهادة عليّ (عليه السلام) أين كلامُ الأشعري وأبي وَزْنٍ له ١٩ .



(١) سورة الحديد . الآية ٢٥

(٢) نهج البلاغة ، الخطبة ٢٩٤ .

أفعاله تعالى معللة بالغايات

إنَّ ممَّا يستقلُّ العقل البديهي بإدراكه ، والحكم به ، لزوم كون كلِّ أفعاله تعالى معللة بالغايات والأغراض ، لأنه لولا ذلك يكون في أفعاله عابثاً ، والعَبَثُ نَقْصٌ يَحْكُمُ العقلُ بِقُبْحِهِ ولزوم تنزُّه كلِّ عاقلٍ عنه ، فكيف بالخالق تعالى ، الكامل بالكمال المُطلَق .

إلاَّ أنَّ الأشاعرة نفَّوا أن يكون لِفَعْلِهِ تعالى غَرَضٌ ، واستدلوا على ذلك بأنَّه لو كان لِفَعْلِهِ تعالى غَرَضٌ لكان ناقصاً مستكملاً بذلك الغرض ، مع أنَّه تعالى كامل لا يحتاج إلى شيء .

والحقُّ أنَّ لِفَعْلِهِ تعالى غاية ، وما ذكروه وإيه للغاية ، وباطلٌ عقلاً ونقلاً :

أما عقلاً . فللبديهة القاضية بأنَّ لكلِّ عاقلٍ مُدْرِكٌ غاية في فعله يتبعها ويتبناها ، والفعل الخالي عن أي غرضٍ وغاية ، لا يصدر إلاَّ من الفاعل الفاسد للشعور والإدراك ، كفعل المجنون والنائم . فكيف نسب إلى فعل الباري تعالى الخلو عن الأهداف والغايات ؟ ، وهو الموجود الكامل بالكمال المُطلَق ، وخالقُ العقل والعقلاء .

فمقتضى كماله تعالى وتنزُّهه عن النقص ، الذي تمسك به الأشاعرة

أنفسهم في نفي الغرض عن أفعاله تعالى ، هو نسبة الغرض إليها لا العكس .

وإن ثبتت قلت : إنا ننظر إلى الفعل بحد ذاته ، فنرى أن كل فعل خالٍ عن الغرض ، هو فعل عبي ، وفاعله عابث ، وهو بحكم العقل مذموم ، فهل يصح أن نعبد إلهاً تدمه عقولنا وتستبح أفعاله ؟ كلا ، لا . وهذا مقتضى القول باستقلال العقل في تحسينه وتقييحه ، الذي ينفيه الأشاعرة كما تقدم .

وأما ما ذكروه من أنه لو كان لفعله تعالى غرض لكان ناقصاً مستكملاً بذلك الغرض ، فهو ممنوع ، لأن الغاية والغرض من فعله تعالى ، إستقرار النظام الكوني ، واستكمال الموجودات ، فهو عائد إلى غيره ، لا إليه حتى يكون ناقصاً مستكملاً به .

وأما نقلاً :

فكان الأشاعرة لم يقرؤوا القرآن ولم يسمعوا قول الله تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ ﴾ (١) .

فهو في هذه الآية يقول : لقد أسأتم الظن بالله تعالى إذ جعلتموه سفيهاً ، فحسبتم أنه خلق الكون والموجودات عبثاً . بل الله تعالى حكيم ، والحكيم يحكم عقولكم . لا يفعل فعلاً عبثياً ، بل تكون أفعاله كلها ذوات أغراض وغايات .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِإِطْلَاقٍ ذَلِكَ

(١) سورة المؤمنون : الآية ١٥ .

(٢) سورة العنكبوت : الآية ٣٨ .

ظَنُّ السَّالِكِينَ كَفَرُوا ، فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿١﴾ . فَلَا يَظُنُّ مِثْلَ هَذِهِ
الظُّنُونِ بِاللَّهِ إِلَّا كَافِرٌ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (١) .

وفي وَسُجِّدَ أَنْ تُلَاجِظَ أَنْ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْآيَاتِ عَلَى قَسَمَيْنِ : قَسَمٍ
يَنْفِي الْعَبَثَ عَنْ خَلْقِهِ تَعَالَى الْإِنْسَانَ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا . وَقَسَمٍ
- وَهُوَ الْآيَةُ الْآخِرَةُ - يَرْتَقِي لِيُبَيِّنَ الْهَدَفَ وَالْغَايَةَ الَّتِي خُلِقَ لَهَا الْجِنَّ وَالْإِنْسُ ،
أَلَا وَهِيَ أَنْ يَفُوزُوا بِأَعْلَى دَرَجَاتِ الْهَنَاءِ وَالسَّعَادَةِ الْمُمَثَّلَةِ بِنَبْلِ مَقَامِ الْعِبَادَةِ
لِلَّهِ سُبْحَانَهُ ، بِالطَّاعَةِ وَالْمُجَاهَدَةِ .

فَإِنَّكَ الْعَقْلُ ، وَهَذَا كِتَابُ اللَّهِ ، يُنْطَقَانِ بِتَنْزِيهِهِ سُبْحَانَهُ عَنِ الْعَبَثِ ،
وَيَحْكُمَانِ بِأَنَّ لَأَفْعَالِهِ تَعَالَى - كُلُّهَا - أَغْرَاضاً وَغَايَاتٍ .



(١) سورة ص . الآية ٢٧ .

(٢) سورة الذَّارِيَّاتِ : الآية ٥٦ .

إختيار الإنسان

إنَّ الإنسان مختارٌ في جميع أفعاله ، وهو المذهب الحق الذي تؤيده الأدلة العقلية والنقلية . وليس المراد من اختياره ، إستقلاله التام عن القدرة والمشيئة الإلهية ، بل هو مختار في عين وقوع فعله في دائرة المشيئة والقدرة الإلهية ، كما سيأتي بيانه ، وهذا هو المعروف بمذهب الأمر بين الأمرين ، وإليه ذهب الإمامية ، وامتازت به عن المعتزلة والأشاعرة ، اللتين اختارت كل منهما طريقة خاصة في تفسير علاقة أفعال الإنسان بالقدرة والمشيئة الإلهية ، وفيما يلي نستعرض هذه المذاهب الثلاثة :

١- مذهب المعتزلة : التفويض

قال المعتزلة بأن الإنسان مختار في أفعاله ، ومستقل في اختياره إستقلالاً تاماً عن القدرة والمشيئة الإلهية . فهم بذلك أشركوا بالله تعالى خالفاً على مستوى فعل الإنسان . وحجتهم في مقالهم هذه :

أ - إنَّ تعلق الإرادة والقدرة الإلهية بفعل العبد ، مخالفٌ للحكمة والعدل الإلهي ، لما فيه من الجبر على الإنسان ، المنفي عن الله تعالى لأنه ظلم .

ب - إن اجتماع إرادتين وقدرتين على شيء واحد ، وهو فعل الإنسان هنا ، مستنع .

ولا يخفى بطلان مقالتيهما بالكلية :

أما الأولى - فليقدم المناقاة بين حكمته سبحانه ووقوع كل شيء في الكون - ومن جملته فعل الإنسان - في إطار القدرة والمشيشة الإلهية ، بل هو عين تنزيهه سبحانه . ونفني هذا التعلق ، انتقاص من قدرته تعالى وفاعليته ، وقد أثبتنا فيما تقدم أنه تام فيها ، ولا يخرج صغير ولا كبير عن محيطها .

وأما الثانية - فإن امتناع اجتماع إرادتين وقدرتين على فعل واحد ، صحيح إذا كانت كل من الإرادتين والقدرتين علة تامة لتحقيق ذلك الشيء . وهذا منفي قطعاً في إرادة الإنسان بالنسبة إلى إرادة الله تعالى ، فإنها تابعة لها ، مفتقرة إليها بحكم إمكانها .

ومتى كانت إرادة الممكن وقدرته ، تعارض إرادة الواجب وقدرته ، حتى يستحيل اجتماعهما على شيء واحد ؟ ١٩ .

٢ - مذهب الأشاعرة : الجبر

وذهب الأشاعرة إلى طرف النقيض من المعتزلة ، وقالوا إن الإنسان مجبور في فعله ، مسلوب الإرادة والاختيار فيه ، بل الإرادة في كل فعل يريد الإنسان ، إرادة الله ، وكل فعل يفعل الإنسان ، فعل الله .

واستدلوا على ذلك بأدلة ، أهمها : إن الله تعالى واسع في مشيئته ، مُطلق فيها ، لا يجري في الكون إلا ما يشاءه هو ويريده ، كما يقول تعالى في كتابه الكريم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾^(١) ، ويقول : ﴿ وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٢) .

(١) سورة الحج : الآية ١٨ .

(٢) سورة التكوين : الآية ٩ .

كما أنه تعالى وسع في قدرته ، لا خالق ولا موجد ولا قادر ولا مؤثر في الكون سواء ، وفي هذا يقول الأشعري :

« إنه لا خالق إلا الله ، وإن أعمال العبد مخلوقة لله مُقَدَّرَةٌ ، كما قال : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾^(١) . وإن العباد لا يقدرون أن يخلقوا شيئاً وهم يُخْلِقُونَ ، كما قال سبحانه : ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ﴾^(٢) . »^(٣) .

ومع هذا كله ، كيف يكون للعبد أن يفعل ما يشاؤه ، وإن هو إلا آلة تحركها القدرة والمشيئة الإلهية ، وتوجد بها ما تشاء من الأفعال ، صالحها وطالحها .

ثم قالوا : نعم ، الفعل وإن كان فعل الله ، إلا أن للإنسان الكسب . واختلفوا في بيان معنى الكسب ، فمن قائل بأن الكسب صفة الفعل من كونه طاعة أو معصية . إلى قائل بأن الكسب معناه تصميم العبد عزمه على فعل شيء ، فيخلق الله تعالى الفعل عقبيه . إلى غير ذلك .

وكل ما ذكروه في الكسب أشبه بالألغاز التي لا يفهم منها شيء ، ولذلك صرح جماعة من جهابذة الأشاعرة بأن « الفعل فعل الله تعالى وللإنسان الكسب ، وإن كنا لا يمكننا التعبير عنه »^(١) . وهو يغنى عن التعليق . وإنما اضطروا إلى إضافة الكسب ، حتى لا يصموا فعله تعالى بعواقب ما تنصف به بعض أفعال الإنسان من قبائح الصفات .

والجواب الذي يدفع كل ما ذكروه ، ما ستوضحه في النظرية التالية ، من عدم منافاة اختيار الإنسان في فعله ، لإطلاق المشيئة والقدرة الإلهية .

(١) سورة الصافات : الآية ٩٦ .

(٢) سورة فاطر : الآية ٣ .

(٣) الإبانة ، ص ٢٠ .

٣ - مذهب الإمامية : الإمام بين الطرفين

قد عرفت فيما تقدم ذهاب الإمامية إلى أنَّ الإنسان مختار في فعله ،
إختياراً لا يُخرجه عن حیطة الإرادة والقدرة الإلهية .

ونحن نستدل على هذا المذهب بالأدلة العقلية ثم النقلية ، ونقسم
الأدلة العقلية إلى قسمين :

الأول : ما يدل على أنَّ الإنسان مختار في فعله على نحو الإجمال .

الثاني : ما يدل على عدم استقلاله في هذا الإختيار عن المشيئة
والقدرة الإلهية .

ثم نمثل بمثال ، قبل أن نتعرض للأدلة النقلية التي نوردها من آيات
الذكر الحكيم والأحاديث الشريفة .

الليل ، الإنسان مختار في فعله

يدلنا على ذلك :

إننا نجد تفرقة بين صدور الفعل منّا تابعاً للقصد والداعي - كالنزول من
السطح إلى الأرض على الدرج - وبين صدور الفعل لا كذلك ، كالسقوط
منه ، إما مع القاهر أو مع الغفلة . فلئنا نقدر على الترك في الأول دون
الثاني . ولو كانت أفعالنا غير واقعة بإختيارنا ، لكانت كلها على وتيرة واحدة
من غير فرق ، ولكن الفرق حاصل ، فتكون بإختيارنا ، وهو المطلوب .

ب - لو لم يكن الإنسان موجداً لأفعاله ، لامتنع تكليفه ، وإلا يلزم
التكليف بما لا يطاق . وإنما قلنا ذلك ، لأنه غير قادر حينئذ على ما كُلف
به ، فلو كُلف لكان تكليفاً بما لا يطاق ، وهو باطل ، لأنه ظلم ، والظلم
مناقٍ للحكمة . والعجب من الأشاعرة إلتزامهم بجوار التكليف بما لا يطاق .

ج - إسه لو لم يكن الإنسان موجداً لأفعاله ، لكان الله تعالى أظلم

الظالمين ، لأنه تعالى - على الفرض - هو الذي يوجد في العدد قبائح الأفعال بلا اختيار من العبد ، ثم يعاقبه عليها .

وَلَعَمْرِي ، إِنَّ الْقَاتِلَ بِالْجَبْرِ مَا عَرَفَ اللَّهُ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ ، وَإِلَّا لَنَزَّهَهُ عَنْ هَذِهِ السَّفَاسِفِ ، تَعَالَى رَبُّنَا عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا .

الثاني : إختيار الإنسان في ظل المشيئة والقدر الإلهية

قد عرفت في البيان المتقدم أَنَّ الإنسان مختارٌ في كل ما يقوم به من الأفعال عن وعي وشعور ، وَنُبِّئَ الآن أَنَّ الإنسان في اختياره هذا غير مستقل عن قدرة الله ومشيتته ، بل كل فعل يوقعه الإنسان إنما يوقعه بمشيئة الله وقدرته ، وذلك :

إِنَّ كُلَّ مَا فِي الْكَوْنِ ذَوَاتٌ كَانَتْ أَوْ أَفْعَالًا ، مُمْكِنٌ . وَاللَّهُ تَعَالَى وَاجِبُ الوجود ، وَالْمُمْكِنُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَحَقَّقَ وَيُوجَدَ إِلَّا بِإِفَاضَةِ الوجود عَلَيْهِ مِنَ السَّوَابِجِ . وَعَلَى هَذَا ، لَا يُمْكِنُ أَنْ تَسُوجِدَ أَفْعَالُ الْإِنْسَانِ وَتَتَحَقَّقَ فِي الْخَارِجِ ، إِلَّا بِإِيجَادِ الْوَاجِبِ تَعَالَى لَهَا هَذَا مِنْ جِهَةٍ .

ومن جهة ثانية ، إن المانع من تعلق قدرة الله تعالى على الممكنات عموماً - ومن جملتها أفعال الإنسان - لا يخرج عن أمور ثلاثة كما عرفت في مبحث القدرة :

أولها : أَنْ لَا تَكُونَ ذَاتُهُ مُتَسَاوِيَةً بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَشْيَاءِ ، بِأَنْ تَكُونَ عَلَى شَيْءٍ أَقْدَرُ مِنْهَا عَلَى شَيْءٍ آخَرَ . لَكِنَّكَ عَرَفْتَ أَنَّهُ بَاطِلٌ لِكَوْنِهِ تَعَالَى وَاجِبُ الوجود .

وثانيها : أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْأَفْعَالُ - أَيِ أَفْعَالِ الْإِنْسَانِ - مُمْتَنِعَةً الوجود . وَهَذَا بَاطِلٌ أَيْضًا ، لِمَا عَرَفْتَ مِنْ أَنَّهَا مُمَكِّنَاتٌ ، مُقْتَضِرَةٌ فِي وُجُودِهَا إِلَى عِلَّةٍ ، فَإِنْ أَوْجَدَتْهَا وَجَدَتْ ، وَإِلَّا بَقِيَتْ عَدَمًا .

وثالثها : أَنْ تَتَعَلَّقَ بِأَفْعَالِ الْإِنْسَانِ قُدْرَةُ وَإِرَادَةُ مُضَاهِيَّةٌ وَمُنَازَعَةٌ لِقُدْرَتِهِ

تعالى وإرادته . ولكن هذا لا يتصور إلا من واجب وجود آخر ، وسيأتي في
مبحث التوحيد أنه لا شريك له تعالى ذاتاً ولا فعلاً .

فإذا وجد المتقضي (لتعلق قدرته تعالى وإرادته بأفعال العباد) كما
أفادته الجهة الأولى ، وارتفع المانع كما أفادته الجهة الثانية ، ثبت تعلق
قدرته تعالى وإرادته بأفعال الإنسان . فأفعال الإنسان لا توجد إلا بعد إرادته
سبحانه وإيجاده لها . هذا كله من جانب .

ومن جانب آخر : ثبت بالأدلة العقلية المتقدمة ، أن الإنسان مختار في
ما يصدر منه من أفعال ، وأنه يوجد أفعاله باختياره التام ، فينتج من جميع
ذلك أن فعل الإنسان في عين كونه مراداً ومخلوقاً له ، مراداً ومخلوق لله تعالى .
فهو فعل الإنسان ومنسوب إليه حقيقة ، لأنه فعله باختياره ، وفعل الله تعالى
- أيضاً - ومنسوب إليه حقيقة ، لأنه شيء ممكن ، وكل ممكن لا يتحقق إلا
بإفاضة الوجود عليه من الواجب تعالى ، وهذا هو الأمر بين الأمرين .

تمثيل تقريب النسبتين الحقيقيتين

لنفرض إنساناً يحمل بيده سيفاً ، ولا يتمكن هذا الإنسان من التحرك
إلا بأن يوصل إنسان آخر إليه التيار الكهربائي بحيث لو قطع ذلك الإنسان
الآخر التيار حال فعل الإنسان الأول الحامل للسيف لتوقف هذا الأخير عن
الحركة من فوره . فلو تحققت جميع هذه الشرائط ، وأوصل التيار ، فأقدم
هذا الإنسان بإرادته الكاملة على قتل شخص بالسيف الذي في يده ، وكان
الإنسان الذي أوصل التيار متمكناً - في جميع مراحل فعل الإنسان الحامل
للسيف - من قطع التيار الكهربائي ، ولكنه لم يفعل لرغبة أو مصلحة ما ،
فحيذاك تتحقق نسبتان حقيقتان للقتل : نسبة إلى الإنسان الحامل للسيف ،
فيقال إنه قد قتل ذلك الشخص ، لأنه أقدم عليه باختياره ، ونسبة إلى
الموصل للتيار ، فيقال إنه قد قتل ذلك الشخص ، باعتبار أن فعل حامل
السيف لم يخرج عن إقدار الموصل للتيار وإرادته .

ويمكنك أن تطبق هذا المثال لتستخرج صورة التفويض والجبر .

فلو أن الشخص الموصول للتيار ، لم يكن له بعد أن أوصل التيار وأعطى القدرة ، أن يقطعه ، فأقدم الإنسان الحامل للسيف على القتل باختياره ، كان هذا مثالا للتفويض ، والقتل إنما يُنسب إلى الحامل للسيف ، فحسب .

ولو أن الشخص الحامل للسيف لم يكن له أي اختيار ، وإنما كان يندفع بإلقاء السيف على ذلك الشخص بمجرد أن يوصل ذلك الإنسان التيار ، كان هذا مثالا للجبر ، والقتل إنما يُنسب إلى الموصول للتيار ، فحسب .

« الأمر بين الأمرين ، في الكتاب والسنة »

إن الآيات القرآنية تنفي الجبر والتفويض وتدل على مذهب الأمرين الأمرين كل من أمعن وتدبر فيها . توضيح ذلك :

إن الآيات القرآنية الراجعة إلى المقام على مجموعات ثلاث :

١ - آيات تصرح بأن كل ما يحدث في الكون ويصدر من العباد ، يقع بإذنه تعالى ومشيئته . وهي عديدة ، منها :

قوله تعالى : ﴿ وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله . . ﴾ (٢) .

وغيرهما . وهذه الآيات تبطل التفويض .

٢ - آيات تفيد أن الإنسان مختار في أفعاله ، وهي عديدة ، منها :

قوله تعالى : ﴿ ونفس وما سواها * فألهمها فجورها وتقواها * قد

(١) سورة التكهير : الآية ٢٩ .

(٢) سورة يونس : الآية ١٠٠ .

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا فِي آيَاتِنَا أَنْتُمْ تُخْفَوْنَ عَنْهَا وَأَنْتُمْ كَارِهُونَ ﴿١﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ، وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٢) .

فلو لم يكن الإنسان مختاراً في أفعاله ، صالحة كانت أم طالحة ، وفي انتخاب طريقه في الحياة ، إيماناً كان أو كفراناً ، لما صحّت نسبتها إليه . وهذه الآيات تُبطل الجبر .

٣ - آيات تُصَرِّح بأن لكلّ فعلٍ مصدر من العبد نسبتين ، إحداهما إليه ، والأخرى إلى الله تعالى من دون تزاخم وتضاد ، منها :

قوله تعالى : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ، وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣) .

فترى أنه سبحانه نسب الرمي إلى النبي ، وفي الوقت نفسه سلبه عنه ونسبه إلى ذاته . وقد عرفت فيما تقدّم عند بيان اختيار الإنسان في ظل الإرادة والمقدرة الإلهية ، كيفية الجمع بين النسبتين .

هذا في كتاب الله تعالى

وأما السنة الشريفة ، فقد تضافرت الروايات عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) في بيان مذهب الأمرين الأمرين ، نكتفي منها بروايتين :

* روى الصدوق عن الإمام أبي الحسن الرضا (عليه السلام) ، قال : سألته فقلت له : « الله فَوْضَ الأمر إلى العباد » ؟ .

قال عليه السلام : « الله أَعَزُّ مِنْ ذَلِكَ » .

(١) سورة الشمس : الآيات ١٠-٧

(٢) سورة فصلت : الآية ٤٦ .

(٣) سورة الأنفال : الآية ١٧

قلت : « فَأَجْبَرْتُمْ عَلَى الْمَعَاصِي » ؟ .

قال : « اللَّهُ أَعْدَلُ وَأَحْكَمُ مِنْ ذَلِكَ » . ثم قال : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :

” يَا ابْنَ آدَمَ ، أَنَا أَوْلَى بِحَسَنَاتِكَ مِنْكَ ، وَأَنْتَ أَوْلَى بِسَيِّئَاتِكَ مِنِّي ، عَمِلْتَ الْمَعَاصِيَ بِقُوَّتِي الَّتِي جَعَلْتُهَا فِيكَ “ (١) .

* وروى أيضاً عن الرضا (عليه السلام) ، قال : ذَكَرَ عِنْدَهُ الْجَبَرُ وَالتَّفْوِيضُ فَقَالَ :

« أَلَا أُعْطِيكُمْ فِي هَذَا أَصْلًا لَا تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ، وَلَا تُخَاصِمُونَ عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا كَسَرْتُمُوهُ » ؟ .

قلنا : « إِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ » .

فقال : « إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَطْعَ بِإِكْرَاهٍ ، وَلَمْ يُعْصِ بِغَلْبَةٍ ، وَلَمْ يُهْمِلْ الْعِبَادَ فِي مُلْكِهِ ، هُوَ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ ، وَالْقَادِرُ عَلَى مَا أَقْدَرَهُمْ عَلَيْهِ . فَإِنْ ائْتَمَرَ الْعِبَادُ بِطَاعَتِهِ ، لَمْ يَكُنْ اللَّهُ عَنْهَا صَادًّا وَلَا مِنْهَا مَانِعًا . وَإِنْ ائْتَمَرُوا بِمَعْصِيَتِهِ ، فَشَاءَ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ فَعَلَّ ، وَإِنْ لَمْ يَحُلْ وَفَعَلُوهُ فَلَيْسَ هُوَ الَّذِي أَدْخَلَهُمْ فِيهِ » .

ثم قال (عليه السلام) : « مِنْ يَضْبِطُ حُدُودَ هَذَا الْكَلَامِ ، فَقَدْ خَصِمَ مِنْ خَالَفَهُ » (٢) .

هذا ، وقد اشتهر عن الإمام الصادق (عليه السلام) قوله : « لَا جَبَرَ وَلَا تَفْوِيضَ ، وَلَكِنْ أَمْرٌ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ » (٣) .



(١) التوحيد ، للصدوق ، ص ٣٦٢ ، الحديث ١٠ ، ط مؤسسة النشر الإسلامي .

(٢) المصدر السابق ، ص ٣٦١ ، الحديث ٧ .

(٣) المصدر السابق ، ص ٣٦١ ، الحديث ٨ .

فَتَحْصُلُ مِنْ جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكِيمٌ فِي أَفْعَالِ عِبَادِهِ ، لَمْ يُجْبِرْهُمْ عَلَى طَاعَةٍ وَلَا مَعْصِيَةٍ ، كَمَا لَمْ يُخْرِجُوا عَنْ سُلْطَانِهِ بِطَاعَتِهِمْ أَوْ مَعْصِيَتِهِمْ إِيَّاهُ ، بَلْ كُلُّ مَا يَفْعَلُونَهُ هُوَ بِإِذْنِ مَنْهُ وَإِقْدَارِ ، لِيَعْلَمَ الْمُطِيعُ مِنْهُمْ مِنَ الْعَاصِي ، فَيُثَبِّتَ الْمُطِيعَ عَلَى مَا أَطَاعَ بِاخْتِيَارِهِ ، وَيُعَاقِبَ الْعَاصِي عَلَى مَا عَصَى وَتَجَرَّأَ بِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِاخْتِيَارِهِ .



الباب الثالث

الصفات السلبية

١ - لا شريك له :

* التوحيد في الذات :

- أحد : لا جزء له .

- واحد : لا ثاني له .

* التوحيد في الخلقية :

* التوحيد في الربوبية :

٢ - ليس بجسم .

٣ - ليس في جهة ، ولا عتبات ولا مشاهد بغيره .

الصفات السلبية

قد عَرَفْتَ فيما تقدّم أَنَّ الصفات السلبية - ونُسَمَّى بالصفات الجلالية أيضاً - هي الصفات التي يتنزّه الباري تعالى عن الإتيان بها ، فتُسَلَّبُ عنه . ونحن نذكر فيما يلي أهمّها :



لا شريك له

التوحيد من أهم الصفات التي يتصف بها الباري تعالى ، وهو يعني تنزهه سبحانه عن الشريك .

ويَدُلُّ على أهمية هذه الصفة أَنَّ انقسامَ البَشَرِ إلى الأديان العديدة ناشيء في الأغلب من الاختلاف فيها .

ويتجلى التوحيد على صعيدي ذاته تعالى : فلا شريك له في ذاته ، وأفعاله : فلا شريك له في فعله . ويسمى الأول بـ «التوحيد الذاتي» ، والثاني بـ «التوحيد الأفعالي» (١) .

والأول يتجلى بنحوين :

• التوحيد الذاتي الأحدي ، ونعني به نفْيَ التَّركُّبِ ، فهو بسيط لا جزء له .

• التوحيد الذاتي الواحدي ، ونعني به نفْيَ المثلث ، فلا ثاني له .

والتوحيد الأفعالي يتجلى بأנحاء مختلفة ، أهمها :

(١) وهناك قسم ثالث وهو التوحيد في الصفات ، ولكنه خارج عن مستوى الكتاب .

* التوحيد في الخالقية ، فلا خالقَ إلا الله .

* التوحيد في الربوبية ، فلا رَبَّ ولا مدبّرَ سوى الله .

* التوحيد في العبودية ، فلا مَعْبُودَ سوى الله .

واليك فيما يلي إثبات توحيدِه سبحانه في كل مجالٍ من هذه المجالات .

١. التوحيد في الخلق ، الله

هذا هو القسم الأول من قِسْمَي التوحيد الذاتي ، والله تعالى أَحَدٌ بسيطٌ غيرُ مُركَّب .

والمُركَّب هو ما له جُزءٌ ، ويقابلهُ البسيط وهو ما لا جُزءَ له .

ويُذَلُّ على أَنه تعالى بسيطٌ ، أَنه تعالى - بحسب ما انتهت إليه القسمة العقلية - واجبُ الوجود ، فلو كان مركباً من أجزاء ، لكان مفتقراً إلى أجزائه ، والمفتقرُ مُمكنٌ .

توضيح ذلك :

إن التركيب إما تركيب ذهبي ، كتركيب الماهيات من الأجناس والفصول . أو تركيب خارجي ، كتركيب الأجسام من الأعضاء والأجهزة المختلفة ، وتركيب المواد من الجزيئات ، والجزيئات من الذرات .

والمُركَّب ، بكلا المعنيين ، محتاجٌ إلى أجزائه ، إما إحتياج وجودي ، كاحتياج الماء إلى عُنْصُرَيَّة : الأوكسجين والهيدروجين ، وبدون أحدهما ينعدم ويفنى . وكما هيبة الإنسان ، تحتاج إلى كلا جزئيهما العقليين : الحيوان والناطق ، لتحصّل في الذهن .

أو إحتياج تكامل ، كاحتياج البدن إلى اليد ، وبدونها يكون البدن ناقصاً في فاعليته .

فلو كان الباري - جلّت عظمته - مركّباً ، لكان مفتقراً إلى أجزائه ، إما في تحقق وجوده وبقائه ، أو في كماله وتمايمته في فاعليته . والافتقار مساوٍ للإمكان ، فيلزم كونه ممكناً ، مع أنّ الخالق واجب الوجود .

وبإمكانك أن تقول : إنّ فرض كون الصانع واجب الوجود ، بحسب ما انتهت إليه القسمة العقلية ، يستلزم كونه بسيطاً لا جزء له .

والى هذه الصفة يشير سبحانه في سورة الإخلاص بقوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١) .

* * *

٢. التوحيد في الذات : واحد لا ثاني له

هذا هو القسم الثاني في أقسام التوحيد الذاتي . والله تعالى واحد في ذاته لا ثاني له . ويدل على ذلك أنّه لو كان في الوجود واجباً وجوداً ، للزم إمكانهما ، وهو خلاف الفرض .

بيان ذلك :

إنّ واجبي الوجود المُفترَضَيْن ، يشتركان في وجوب الوجود حسب الفرض . وبحكم كونهما اثنين ، لا بد من مائز وراء هذا الأمر المُشترك يُميّزهما عن بعضهما ، وبدونه لا تتحقّق الإثنيّة (٢) . فيلزم عندئذ تركّب كلّ منهما من شيئين :

أ - ما به الاشتراك : وهو واجبيّة الوجود .

ب - ما به الإمتياز .

(١) سورة الإخلاص : الآية الأولى .

(٢) يقول الحكيم السبزواري .

وَمَا لَهُ تَسَكُّرٌ قَدْ حَصَلَ قَمِيصٌ مَا سِوَاهُ قَدْ نَخَّلَا
فَفَرَضُ الْإِثْنِيَّةِ ، لَا زِمَةُ التَّرَكُّبِ .

وإذا كان كلُّ منهما مركباً ، لم يكن أيُّ منهما واجب الوجود ، لأنَّ المركَّب كما عرفت محتاج إلى أحزائه ، والإحتياج صفةُ الإمكان ، فإنَّ واجب الوجود عنِّي غنيٌّ محضاً عن كلِّ شيءٍ . فإذن يلزم من قرُّضٍ واجبيٍّ وجود ، إمكانهما ، وهو خلاف القرُّض .

والى الواحديَّة في الذات يُشير الذكر الحكيم بقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ ^(١) .

٢ . التوحيد في الذاتية : لا خالق عوالم

التوحيد في المخالقية معناه أنه لا خالق في الوجود إلا الله . وبعبارة أدق : كلُّ ما سوى الله إنما يخلُق وَيَفْعَلُ فِعْلُهُ بالإستئساد إلى الله تعالى وبإقداره ، لا بالإستقلال ، وإنما المستقل في الخلق هو الله سبحانه لا غير .

والدليل على ذلك أنَّ كلَّ ما سوى الله تعالى ممكس الوجود ، كما تقدَّم إثباته في التوحيد الذاتي . وممكن الوجود محتاج إلى الواجب في وجوده وآثار وجوده التي هي : خَلْقُهُ وَفِعْلُهُ وتصرفاته جميعها . فلو كان هناك خالقٌ مستقلٌّ آخر سوى الله ، للزم أن يكون هناك واجبٌ وجود آخر ، وهذا خلافُ الوحديَّة في الذات .

وعلى هذا ، فكلُّ ما ورد في الكتاب والسُّنة من أنَّ بعض الأشياء التكوينية تقوم بأفعال في الكون وتوجد أشياء أخرى ، كالشمس تُنير كوكبنا ، والمطرُ يُخرجُ النبات من الأرض . أو ما يرجع إلى الإنسان في صنعيِّه وإيجاده للأشياء ، كل ذلك معناه أنَّ إيجادها وفعلها هو إيجادُ وفعلُ تبويٍّ وظلِّيٍّ ، وفي طول إيجاده تعالى ، وليس إيجادها وفعلها في عَرَضٍ إيجاده تعالى وبالإستقلال عنه .

(١) سورة الإخلاص : الآية ٤ .

وفي الذكر الحكيم آيات كثيرة تشير إلى التوحيد في الخالقية . مثل قوله : ﴿ هُوَ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ (١) .

٤ . التوحيد في الربوبية ، الآية ١٠٠

الربوبية بمعنى الإدارة والتدبير يُقال : ربُّ الدار ، وربُّ القطيع ، وربُّ البستان : أي راعيها ، ومدير أمورها ، ومدبر شؤونها وحاجاتها بما يكفل بقاءها ويضمن نموها وإنتاجها وتكاملها ، كلٌ بحسبها .

والله واحد في الربوبية ، بمعنى أنه لا شريك له في تدبير الكون وتنظيم أموره وشؤونه ، ورعاية الموجودات جميعها .

وهذه المسألة هي نقطة الإنكار الأساسية لمشركي الجاهلية ، فإنهم وإن كانوا يعتقدون بوحدة الإله الصانع لهذا الكون ، ولكنهم - لعجز عقولهم عن إدراك وتصوّر إمكانية اتصال ذلك الخالق الذي لا يرى ، بهذا الكون المادي - اختلفوا مجموعة كثيرة من الأرباب في بزعمهم المدبرة لهذا الكون ، مقوضة في ذلك من قبل الإله الأكبر الخالق للكون ، الذي انقطعت يده عن تدبيره .

ولم يكن اختلاق هذه الأرباب من وحي أفكارهم وإبداعها ، بل هي فكرة مُستوركة من بلاد الروم وفارس ، كما يظهر ذلك من المنقولات التاريخية (٢) .

وينقض النظر عن الأدلة النقلية والآيات الكثيرة في القرآن الكريم ، الدالة على وحدة المدبر لهذا الكون ، هناك أدلة عقلية وافرة على ذلك ، نكتفي منها بثلاثة أدلة .

(١) سورة الزمر : الآية ٦٢ .

(٢) لاحظ مثلاً : السيرة المحلية ، ج ٣ ، ص ٢٩ .

الدليل الأول : المستحالة العقلية

إن فرض وجود أكثر من إله يدير مجموع الكون ، فرضٌ محالٌ في جميع وجوهه المتصورة .

بيان ذلك :

لو كان هناك إلهان - مثلاً - مديران لمجموع الكون ، فلنفرض عند ذلك أن إرادة أحدهما تعلقت بتحريك جسم ما ، فلا يخلو إما أن يمكن للآخر تسكينه ، أو لا .

فإن أمكن ، فلا يخلو :

إما أن يقع مرادهما معاً .

أو لا يقع مراد أي منهما .

أو يقع مراد أحدهما فقط .

والأول محال ، لاستلزامه اجتماع المتناقضين .

والثاني محال أيضاً ، لاستلزامه ارتضاعهما وخلو الجسم عن الحركة والسكون .

والثالث فيه فسادان :

أ - الترجيح بلا مرجح .

ب - عجز الآخر .

والترجيح بلا مرجح ، محال .

وعجز الإله باطل ، إذ يخرج بذلك عن صلاحية التدبير ، ويكون حاله كغيره من الموجودات ، فلا يكون إلهاً .

وإن لم يمكن للآخر تسكينه ، يلزم عجزه ، وقد عرفت أنَّ عجز الإله باطل .

فظهر من ذلك استحالة وجود أكثر من مدبّر واحد لمجموع الكون .

الدليل الثاني : ثبات النظام الكوني

إن اتساق النظام الكوني وثباته ، دليل وحدة الرب المدبّر له .

وبعبارة أخرى : لو كان مع الله (وهو واجب الوجود الصانع لهذا الكون) ، شريك في تدبير الكون ، للزم فساد نظام الوجود ، والحال أنَّه متسق وثابت ، فيُنتج عدم الشريك له .

بيان ذلك :

لو كان تدبير الكون وتنظيم أموره ورعاية موجوداته ، راجعاً إلى أكثر من إله ، فحينئذٍ كلُّ إله سيفعل ما يريد ويراه مناسباً في تدبير هذا الكون الواحد . فيلزم فساد النظام ، لتنازع الآلهة المدبرة له وتمانعها . لا محالة . في إدارته ، وهو خلاف المشاهد بالحس من انتظام الكون بما فيه على أحسن وأتمّ نظم .

وإلى هذا الدليل إشار الذكر الحكيم بقوله :

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾^(١) .

الدليل الثالث : وحدة النظام الكوني

ويدل على وحدة الرب المدبّر لهذا الوجود ، خضوعه في جميع أجزائه لنظام واحد منسجم ومتعاضف ، وقد كشف العلم الحديث عن كثير من الحقائق في ترابط الإنسان بدنأً وروحاً بمحيطه ، وترابط الأرض والماء والهواء والأفلاك في علاقات متبادلة تحفظ توازن الوجود وبقائه ، واستمرار مقومات الحياة لجميع الموجودات .

(١) سورة الأنبياء . الآية ٢٢ .

فلو كان ثمة إله آخر يدير قسماً من الكون ، لشاهدنا نظامه ، وأحسننا بوجود نوعين من الأنظمة يُدار بهما الكون ، لكل منهما خصائصه ومميزاته التي ينفرد بها ، وذلك كله متناف . فيدل على أنه لا مدبر سوى إله واحد .
والى هذا الدليل يشير قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ﴾ (١) .

والإله يشير الإمام علي (عليه السلام) في وصيته القيمة إلى ولده الحسن (عليه السلام) حيث يقول : « وأعلم يا بني أنه لو كان لربك شريك لأتتك رؤسُهُ ، ولَرَأَيْتَ آثارَ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ وَلَعَرَفْتَ أفعَالَهُ وَصِفَاتِهِ » (٢) .



القول والحديث

سؤال :

يعترف القرآن الكريم بوجود أصناف من الملائكة تقوم بتدبير شؤون هذا الكون ، وذلك في عدة آيات ، منها :

قوله تعالى : ﴿ وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴾ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا * فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا * فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْمُرْسِلَاتِ عُرْفًا ﴾ فَالْمَاصِفَاتِ عَصْفًا * وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا * فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا * فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ﴿ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غُرْقًا ﴾ وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا * وَالسَّابِحَاتِ

(١) سورة المؤمنون : الآية ٩١ .

(٢) وصية الإمام أمير المؤمنين لولده الإمام الحسن ، ص ٢١ ، ط دار الأضواء .

(٣) سورة الذاريات : الآيات ٤-١ .

(٤) سورة المرسلات : الآيات ٥-١ .

سَيِّحاً * فَالْمَدْبُرَاتِ سَبْقاً * فَالْمَدْبُرَاتِ أَمراً ﴿١﴾ .

أفلا يتنافى هذا مع التوحيد في الربوبية ، وأنه لا مدبر سواه تعالى ؟ .

الجواب

لا منافاة في ذلك ، لأن تدبير الملائكة هو في طول تدبيره سبحانه ، أي إن تدبيرها - في كل آن ولحظة - بأمره سبحانه وإذنه ومشيشه ، كما يقول تعالى : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٢) .
ويقول تعالى : ﴿ يَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ * لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ (٣) .

فتدبير الكون بيده تعالى ، والملائكة ليست سوى مجرد وسائط في إجراء وتنفيذ أوامره وما يشاؤه سبحانه في تدبير هذا الكون وما فيه .



٥ . التوحيد في العبادة

التوحيد في العبادة ، من أبرز السمات التي تميز الموحّد عن المشرّك ، فكل من يعبد غير الله أو يعبد شيئاً آخر فهو مشرك . ولذلك ركّز الإسلام عليه وجعله شعاراً للمسلمين يردّدونه كل يوم مرات عديدة في صلواتهم وهو قولهم : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (٤) .

كما صرّح القرآن الكريم بأنّ الأنبياء كانوا يعيشون عبر التاريخ إلى شعوب العالم جميعاً وهم يدعونهم إلى عبادة الله وحده وترك عبادة من سواه ،

(١) سورة النازعات : الآيات ٥-١ .

(٢) سورة النحل : الآية ٥٠ .

(٣) سورة الأنبياء : الآيات ٢٦ و ٢٧ .

(٤) سورة الفاتحة . الآية .

كما يقول : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ ۝ (١) .

فإذا كان التوحيد في العبادة بهذه المثابة من الأهمية ، فمن الضروري
جداً معرفة حقيقة العبادة وحدودها التي تُصَحِّح إطلاق المَوْحِد والمُشْرِك ،
وليُعْلَم مِنْ ذَلِكَ وَجْهٌ إنحصارها بالله سبحانه وتعالى .

ما هي حقيقة العبادة ؟

العبادة هي الخضوع الناشئ عن اعتقاد خاص ، هو اعتقاد الخاضع
أَنَّ الْمَخْضُوعَ لَهُ هو خالقه وربّه ، أي هو المالك لشؤون العابد كلّها في دينه
ودنياه وآخرته .

توضيح ذلك :

إذا أَحَسَّ الإنسان بمملوكيته الكساملة في جميع شؤونه المعيشية
والأخرية التي هو صائر إليها ، أَحَسَّ بمملوكيته هذه لموجودٍ آخر هو خالقه
ورازقه جميع نعيمه ، بفعل جميع ذلك بقدرته المُطْلَقة ، واستقلاله التام ،
واحاطته الشاملة بالوجود وما فيه ، وكل ما سواه مفتقر إليه ، محتاج في وجوده
وبقاءه إلى قبض جوده ؛ إذا اعتقد الإنسان بذلك أيما اعتقاد ، فإنه سيلجأ
إلى تجسيد إحساسه هذا بالفاظ وأعمال خاصة ، تحمل جميع مظاهر
الخضوع والخشوع والإنقياد والتسليم ، محاولاً بذلك أن يوفي رَبّه ما يراه له
من حَقٍّ وَمِنْهُ عَلَيْهِ في جميع شؤون وجوده ، فهذا هو الذي يسمى عباده .

ونستنتج من هذا البيان نتيجتين :

(١) سورة النحل : الآية ٣٦ . وقد وردت آيات كثيرة تحكي عن هذه الدعوة إلى عبادة الله وذم
عبادة سواه ، يمكنك أن تلاحظ منها : الأعراف ، ٥٩ و٦٣ و٨٥ هود .
٥٠ و٦١ و٨٤ الأنبياء ٢٥ - المؤمنون : ٢٣ و٢٢ . طه : ١٤ .

النتيجة الأولى : لا معبود سوا الله

على ذلك البيان المتقدم ، يكون استحقاق العبادة من شؤون الخالقية والربوبية ، فَمَنْ كان واجب الوجود ، غيباً غنى مطلقاً عن كل شيء ، وكان خالقاً للوجود بأسره ورباً مديراً لشؤونه ، فهو مستحق للعبادة . وإذ لا واجب ولا حالق ولا رب سوى الله - كما تقدم إثبات جميع ذلك - فلا معبود سواه .

النتيجة الثانية : معبود التعظيم والتبرك والتوكل ليس عبادة

كما يظهر مما تقدم أنه ليس كل خضوع عبادة ، بل لا بُدَّ لصِدْقِ العبادة أن يقترن ذلك الخضوع اللفظي أو العملي بعقيدة قلبية لدى الخاضع ، هي حالية ومركبة وربوبية مَنْ يَخْضَعُ له ، وغناء واستقلاله التام في خلقه وربوبيته للعالم ، وبدون ذلك يكون ذلك اللفظ أو العمل تعظيماً واحتراماً وتقديراً للمخصوع له لا أزيد .

وفي القرآن الكريم نجد عدة مصاديق لما ذكرنا :

منها : سجود الملائكة لآدم (عليه السلام) ، كما يقول تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ﴾ ^(١) . فهذا السجود خضوع عملي تام أمام موجود سوى الله تعالى ، ومع ذلك لم يكن شركاً بالله ، لأنه لم يكن ناشئاً من الاعتقاد بخالقية آدم لهم وربوبية ، فلم يصدق عليه أنه عبادة لآدم . ولو كان مجرد الخضوع والصورة الظاهرية له ، كافيّاً في صدق العبادة ، لكان الله تعالى آمراً بأن يُشْرَكَ به ، ولكان الملائكة مشركين ، والعياد بالله من جميع ذلك .

ومنها : سجود إخوة يوسف له كما يقول تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجْدًا ﴾ ^(٢) .

(١) سورة البقرة : الآية ٣٤ .

(٢) سورة يوسف : الآية ١٠٠ .

وعلى هذا الأساس يأمر سبحانه كل إنسان بالخضوع التام لوالديه ، والتذلل أمامهما ، إذ يقول : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ (١) . ولو كان مجرد الخضوع التام عبادة ، لكان سبحانه يأمرنا بالشرك ، والعبادة لله .

وفي أمور الناس العُرفية كثير من هذه المظاهر ، التي لا يَرَوْنَ ولا يَسمَعُونَ فيها شيئاً من العبادة ، كتقبيل يد العالم احتراماً ، وتقبيل المصحف تبركاً ، وتقبيل ضرائح الأنبياء وأوصيائهم تبجيلاً وتعظيماً لمقامهم الذي أنزلهم الله تعالى فيه ، كما يقول جلَّ شأنه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْمَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) .

ويقول : ﴿ وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي الْأَبْصَارِ ﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى السَّادِرِ * وَأَنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُضْطَفِّينَ الْأَخْيَارِ * وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ (٣) .

وقد قرأ القرآن الكريم محبة بعض الأولياء إذ يقول ، ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ (٤) .

فكل هذه المظاهر إنما هي من مظاهر الإحترام والتبجيل التي ترضاهما طرفة الإنسان ، وحبذا الشارع ودعى إليها ، فليست هي عبادة لا لغة ولا سرعاً ولا عرفاً .

ومن هنا يظهر بطلان مزاعم فرقة الوهابية المُبتدعة ، التي ادعت أنَّ

١ - الإسراء - الآية ٢٤

٢ - آل عمران - الآية ٣٣

سورة ص - الآيات ٤٥ - ٤٨ .

سورة الشورى - الآية ٢٣ .

التبرُّك بضرائع الأولياء والتوسل بهم إلى الله ، وطلب شفاعتهم ، وأمثال ذلك ، هو شرك بالله وعبادة لغيره ، وقاعِلُ ذلك مشرك . فقد عرفت مما تقدّم أن العبادة لا تصدُقُ بأي وجهٍ على هذه الأفعال ، لاشتراط صدقها باقترانها باعتقاد الخاضع بخالقية ومالكية وربوبية المخضوع له لجميع ما في الكون بالإستقلال التام ، مع أنّ هذه الأفعال تقع بقصد الإحترام أو باعتقاد أن هؤلاء الأولياء لهم مقام ممنوح بإذن الله ، فهم يغيثون بقدرة الله وإرادته ، ويشعرون بإذنه سبحانه .

هذا ، إضافة إلى النماذج القرآنية المتقدمة التي تدلّ على أمره سبحانه بسجود الملائكة لآدم ، وتشير إلى سجود أخوة يوسف له ، والسجود أعظم من الأفعال المتقدمة ومن أجل مظاهر المخضوع ، مع أنه لم يكن عبادة له .

فالكلمة الحاسمة في هذه الموضوعات من وجهة التوحيد والشرك هي محاسبة عقيدة القائم بهذه الأفعال ، فإن كانت ناشئة عن اعتقاده بخالقية وربوبية هذه الأشياء واستقلالها في فعلها إستقلالاً تاماً ، كانت شركاً ، وإلا فلا .



ليس بجسم

الجسم ما له طول وعرض ويشغل حيزاً من الفراغ ، ويقع في المكان والزمان ، فإذا كان في مكان ما ، لم يكن في الأمكنة الأخرى ، وإذا كان في زمان ما لم يكن في الأزمنة الأخرى .

ويقابله العرض ، وهو الحال في الجسم ولا وجود له بدونه

والله تعالى ليس بجسم ولا عرض ، بالدليل العقلي والنقلي .

أما الدليل العقلي ، فهو كونه تعالى واجب الوجود . وسبب واجب الوجود الغنى المطلق وعدم الإحتياج إلى شيء في ذاته وصفاته وأفعاله ، هذا من جانب .

ومن جانب آخر ، قد عرفت أن الجسم لا يتشخص ، ولا يتحقق له وجود إلا بمكان يستقر فيه ، وزمان يقع فيه ، وأبعاد تحده طولاً وعرضاً وعمقاً . كما أن العرض لا يتشخص إلا بالمحل . والمكان والزمان غير الجسم ، كما أن المحل غير العرض . فيكون - إذن - الجسم والعرض مفتقرين في وجودهما وتشخصهما إلى غيرهما ، والمفتقر إلى غيره ممكن .

فلو كان الباري تعالى جسماً أو عرضاً ، لكان ممكناً ، مع أنه واجب

الوجود .

وأما الدليل النقلي ، فيكفي فيه قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (١) ، ولو كان تعالى جسماً لكان كمثله شيء بل أشياء ، كما لا يخفى .

إضافة إلى الآيات الكثيرة الدالة على سعة وجوده تعالى وأنه في كل مكان ومع كل شيء ، يحيط بكل شيء ولا يخلو منه شيء : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ (٢) ، ﴿ أَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ (٣) . وكيف يجتمع ذلك مع الجسمة ؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وقال أمير المؤمنين علي (عليه السلام) : « مَا وَحَّدَهُ مِنْ كَيْفِهِ ، وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مِنْ مَثَلِهِ ، وَلَا إِيَّاهُ عَنِ مِنْ شَبْهِهِ ، وَلَا حَمِيدَهُ مَنْ أَسَارَ إِلَيْهِ وَتَوَهُّمَهُ » (٤) .

إزالة شبهة

مما يدعو للأسف أن يظهر من أهل الحديث ما يلزم منه القول بجسمية الباري تعالى - التي صرح بها بعض المنتسبين للإسلام كالكرامية - حيث أثبتوا له تعالى ما جاء في ظواهر الكتاب والسنة من اليد والساق والعين والوجه والجنب والكرسي والجلوس والنزول . . . على ظهورها الحرفي ومعناها الإفرادي المتبادر منها .

وعند انشقاق أبي الحسن الأشعري عن المعتزلة وتأسيسه مذهبه الجديد الذي حاول فيه الجمع بين طريقتي المعتزلة وأهل الحديث ، حاول التملص عن هذه الوصمة التي وصم أهل الحديث بها مذهبهم ، بابتكار البلكفة وهي إضافة عبارة : (بلا كيف) إلى تلك الصفات المفيدة للتجسيم ، مع إبقائها

(١) سورة الشورى : الآية ١١ .

(٢) سورة الحديد : الآية ٤ .

(٣) أي ذاته . سورة البقرة : الآية ١١٥ .

(٤) نهج البلاغة ، الخطبة ١٨٦ .

على معناها التصوري الإنفرادي ، فقال : « إنَّ له تعالى بدءاً ، بلا كيف » ،
« وساقاً بلا كيف » ، وهكذا . ولكنه خرب أكثر ما أصلح ، إذ أنه بهذا
المذهب المُبتدع أدخل الصفات الإلهية في حيز الغموض والإبهام^(١) .

والذي جرَّهم إلى هذا الانحراف في الفكر ، وأوقعهم في شبهات
الضلال هذه ، التعامي عن صريح آيات كتاب الله العزيز . وقد تقدمت
الإشارة إلى شطرنج منها . ومُحكِّم برهان العقل السليم الذي تعبَّد الله تعالى
وخلقه به في المعرفة الكونية وأصول الدين ، وأمرهم باستخدامه بالتفكير
والتدبر والتعقل والتذكُّر وغير ذلك من العبارات التي طُفح بها كتاب الله
الحكيم .



(١) البحث في هذا المقام وتحليل مناهجه وبيان الصحيح منها ، واسع ، يأتيك في مرحلته
أعلى ، وموضعه في مباحث الصفات الخيرية .

ليس في جهة ، ولا مرتباً ، ولا متحداً بغيره

إنتفاء الصفات

الجسمانيات هي لوازم ومستتبعات كون الشيء جسماً ومادة ، مثل :
المحل ، والأبعاد ، والجهة ، والاتحاد^(١) ، والرؤية ، وغير ذلك .
ووضوح تنزّهه تعالى عنها ، غني عن البيان ، بعدما أثبتنا تنزّهه عن
الجسمية . ولكن وجود بعض الآراء المخالفة فيها ، يدفعنا للإشارة إليها
وتحليلها ونخص بالذكر منها في المقام :

١ - الجهة .

٢ - الرؤية .

٣ - الاتحاد .



١. ليس الله تعالى في جهة

الجهة هي مقصد المتحرك ومُتَعَلِّق الإشارة الحسية ، ويعبر عنها

(١) بناء على إمكانه .

(بـ) هناك) ، (و هنالك) ، (و فوق) ، (و تحت) ، (و خلف) ، (و أمام) ، وغير ذلك .

وقد قال أهل الحديث والحنبلة بالجهة ، حيث أثبتوا كونه تعالى فوق ، في السماء ، وينزل منها في أوقات معينة إلى الأرض ، ونحو ذلك مما ورد في ظواهر بعض الأحاديث المنسوبة إلى النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) .

وما ذهبوا إليه باطل ، ولا يمكن التركون إلى شيء من ظواهر ما جاء في تلك الأحاديث . وذلك أنه لما دلت الدلائل العقلية على امتناع الجسميّة ولو احققها عليه تعالى ، وجب تأويل^(١) الدلائل النقلية الدالة على خلاف ذلك . لأن الأمر لا يخلو من أحد أربعة :

١ - العمل بالعقل والنقل (المخالف له) معاً

٢ - طرحهما معاً .

٣ - طرح العقل والأخذ بالنقل .

٤ - الأخذ بما يرشد إليه العقل وتأويل النقل ، إن كان قابلاً له ، وإلاّ طرحه .

والطرق الثلاثة الأولى مستحيلة . أما الأول ، فلاستلزامه اجتماع النقيضين . وأما الثاني ، فلاستلزامه ارتقاعهما . وأما الثالث ، فلأن لازم أطراح العقل ، أطراح النقل أيضاً ، لأن العقل أصله ، ولولاه لما ثبتت حجية شيء من النقول الشرعية .

(١) ليس المراد من التأويل هنا معناه الأخص وهو التصرف في الظواهر ، بل المراد المعنى الأعم ، والمقصود : النظر في المفاد الجملي للآيات والروايات ، المعبر عنه به الظهور التصديقي ، وهو المسلك الصحيح في باب الصفات الخيرية ، ويأتيك بيانه في مرحلة أعلى .

فلم يبق إلا سلوك الطريق الرابع ، وهو المطلوب .



٢. الله تعالى لا يبصر

ومما ينتفي عنه تعالى ، بانتفاء الجسمية ، الرؤية البصرية . ويتضح ذلك بعد فهم حقيقة الرؤية .

الرؤية البصرية هي حالة ذهنية تحصل للرائي بعد انطباع صورة المرئي المستقر في جهة مقابلة له ، على شبكية العين ، وانتقالها عبر الأعصاب إلى الدماغ .

ومن المعلوم أن الرؤية بهذه الحقيقة ، لا يمكن أن تتحقق إلا بأن يكون المرئي جسمًا كثيفًا ، غير مُقَرَّط في البُعد بل قائمًا في موضع يقع في مدى الإبصار ، مستقرًا في جهة مقابلة للرائي ، تنبعث الأشعة من جسمه - إن كان منيرًا بالذات - أو تنعكس عنه - إن لم يكن كذلك - إلى العين .

فإذا كانت هذه حقيقة الرؤية ولوازمها ، يتضح استحالة رؤيته تعالى - على الإطلاق - لتَنَزُّهه تعالى عن الجسمية .

وذهبت المُجَسِّمة إلى جواز رؤيته تعالى في الدنيا فضلًا عن الآخرة . كما ذهب عامة أهل الحديث والأشاعرة إلى جواز رؤيته تعالى يوم القيامة ، وأنه ينكشف للمؤمنين انكشاف القمر ليلة البدر ، تبعًا لبعض الأحاديث ، واستظهارًا من بعض الآيات .

وقد عرفت فيما تقدّم أن حكم العقل القطعي مُقَدَّم على الظواهر النقلية ، فلا نصيب لشيء من هذه الأقوال من الصحة .

والعجب من أهل الحديث والأشاعرة أنهم - مع قولهم بالرؤية البصرية - يَعُدُّون أنفسهم من أهل التنزيه ، ويترؤون من المُشَبَّهة والمُجَسِّمة .. في حين

أَنَّ هذه الرؤية التي يُشَبِّهونها لا تَنفَك قهراً عن كون المرثي جسماً كثيفاً ذا أبعاد ، قائماً في جهة ومكان .

٢. الله تعالى في متحد بغيره

ذهبت بعض الطوائف إلى أنه تعالى مُتَّحِدٌ بغيره :
فقد قال النصارى : إنه تعالى اتَّحد بالمسيح ، بمعنى أَنَّ لاهوتية
الباري وناسوتية عيسى إجتمعاً في شيء واحد .
جاء في كتابهم المقدس : « لنا إله واحد الأب الذي منه جميع الأشياء
ونحن له . وربُّ واحد يسوع المسيح الذي به جميع الأشياء ونحن به » (١) .
وقالت النصيرية : إنه اتَّحد بعليّ (عليه السلام) .
وغير ذلك من الآراء . وهي كلها باطلة ، من جهتين :
الجهة الأولى : إن هذا الاتحاد - على فرض إمكانه - من صفات
الأجسام . ويمكن تقريبه باتحاد ذرة أوكسجين مع ذرَّة هيدروجن لتُشكِّل معاً
جُزْئِيَّ ماءٍ . والله تعالى مُنَزَّه عن الجسمية ، فلا يتصف به .
الجهة الثانية : إن المعنى المُتَّصِرُّ من حقيقة الاتحاد ، هو صيرورة
شيئين موجودين متغايرين ، شيئاً واحداً ، مع بقاء كل منهما .
وهذه الحقيقة مستحيلة بالذات . وذلك لأنَّ المُتَّحِدِينَ - بعد
اتحادهما - إن بقياً موجودَيْن بخصائصهما وميزاتهما ، فلا اتحاد ، لأنهما
حينذاك إثنان لا واحد .
وإن عُدما معاً ، أوزالت خصائصهما ، فلا اتحاد أيضاً ، بل تَكُونُ
موجودٍ ثالث .

(١) رسالة بولس الرسول الأولى إلى أهل كورنثوس ، الأصحاح الثامن .

وإن عدم أحدهما وبقي الآخر ، فلا اتحاد أيضاً ، لأنَّ المعدوم لا يتحد بالموجود .

هذا ، وإن كان القائلون بالاتحاد يريدون معنى آخر مغايراً لما تقدّم ، فلا بُدَّ لهم من تصويره ، حتى نناقشه ونذعن به إن وافق العقل ، أو نردّه إن خالفه ، ولا يمكن بحال التعبد بمفاهيم مُبْهَمَة أو مستحيلة .



بهذا ينتهى بحثنا في الصفات الإلهية ، بقسميها : الثبوتية والسلبية ، ونشرع فيما يلي بالبحث في أبرز تجليات الأفعال الإلهية ، وهي ثلاثة :

✽ النبوة .

✽ الإمامة .

✽ المعاد



الفصل الرابع النبوة

النبوة العامة

- يقع البحث في هذا المقام في أمور خمسة ، وهي :
- الأمر الأول - تعريف النبي .
 - الأمر الثاني - دليل لزوم بعثة الأنبياء .
 - الأمر الثالث - أدله منكري لزوم البعثة ، والجواب عنها .
 - الأمر الرابع - طريق معرفة صديق مدعي النبوة ، وهو المعجزة .
 - الأمر الخامس : صفات النبي .
- ولما يلي تناول كلاً منها بالبحث .



تمهيد

البحث في النبوة يقع في مقامين :

المقام الأول : البحث عن مُطلق النبوة من دون تخصيص بنبي دون نبي .

المقام الثاني : البحث عن نبوة نبي بخصوصه ، وهو نبي الإسلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم (صلى الله عليه وآله وسلم) .
والأول بحث في " النبوة العامة " .

والثاني في " النبوة الخاصة " .



تعريف النبي

النبيُّ شخصٌ من البشر ومن الناس أنفسهم ، يحتببه الله تعالى على سائر بني نوعه ، ويختصه بعنايته وهدايته . فيوحى إليه ، أو يحدثه من وراء حجاب ، أو يرسل إليه ملكاً يكلمه .

وهذه هي الطرق الثلاثة التي يحصل بها اتصال النبي بالله تعالى ، ويتلقى النبيُّ عبرها المعارف الحقّة التي فيها السعادة وفي خلافتها الشقاوة والضلالة . وإليها يشير الذكر الحكيم بقوله :

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حُجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ قَدِيرٍ ﴾^(١) .

ثم يأمره سبحانه بهداية سائر الناس - أو الإنس والجن جميعاً - وإبلاغهم ما أوحى إليه وجاءه من الغيب ، لِيَتِمَّ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ ، وتنتفع أمامهم سبل الفلاح والنجاح في الدنيا والآخرة .

ومن هنا جاء لفظ النبيّ ، فإنه من الأنبياء بمعنى الإخبار ، والسيُّ مُخْبِرٌ عن الله تعالى بما فيه صلاح الدنيا والآخرة .^(٢)

(١) سورة الشورى : الآية ٥١ .

(٢) قيل بأنّ لفظ النبيّ إنّ قُرِئَ بدون الهمزة في آخره ، فإنّه يكون اسماً من النبوة وهو الارتفاع ، =

وقد استبان من هذا التعريف أنَّ النبوة كفيلاً بإزاحة علتين للناس :

- علتهم في معاشهم وحياتهم الدنيا .

- علتهم في معادهم وحياتهم الآخرة .

وهذا ما ستوضحه في دليل لزوم البعثة .

ومن هنا عرّف بعض المتكلمين النبوة بأنها : « سفارة بين الله وذوي العقول من عباده ، لإزاحة علتهم في أمر معادهم ومعاشهم » .



= لأنه مُفضَّل على الناس برفع منزلته وإن قُرئ بالهمزة (نبي) ، فيكون اسماً من النبا وهو الحسر . ولكن الذي استُشِيرُ به هو أنَّ يكون مأخوذاً - في كلا الحالتين - من النبا والنباء ، وتكون قراءته من دون الهمزة ، تحفيظاً ، ووجه الإستقراء أننا نستخدم اللفظ من دون الهمزة ، ولا يصح أن يراد منه إلا الإخبار ، مثل قولنا : « نبي الأمة » أي مخيرها عن الله تعالى ونحو ذلك من الإضافات والله العالم بالصواب

لزوم بعثة الأنبياء.

اتَّفَقَ المسلمونَ وأكثرُ المللِ على ضرورة بعثة الأنبياء إلى الناس ، بمعنى أنَّ حِكْمَةَ الخالق سبحانه تقتضي إرسال الرسل لهداية البشر وإرشادهم إلى مسالك السعادة ، وتجنبيهم مهاري الضلالة والشقاوة .

ولم يُخالف في ذلك سوى البراهمة والأشاعرة .

أما البراهمة ، فإنهم أنكروا حُسْنَ البعثة فضلاً عن ضرورتها ، لأدلة واهية يأتي ذكر أهمها والردّ عليه في الأمر الثاني .

وأما الأشاعرة ، فإنهم - تبعاً لإنكارهم الحُسْنَ والقُبْحَ العقليين - أنكروا لزوم البعثة على الله ، وجوروا أنَّ يترك الخلق بلا رُسل وبلا تكليف . ولكنهم مع ذلك لم يستطيعوا إنكار حُسْن البعثة ١ .

دليل لزوم البعثة

دليلنا على لزوم بعثة الأنبياء على الله تعالى ، هو حكمته تعالى وتنزهه عن العبث واللغو في فعله .

وذلك أنه لو لم يرسل الله تعالى الأنبياء إلى الناس حاملين لهم نظم الحياة الاجتماعية الصحيحة ، ومُبيّنين لهم سُبُلَ العبادات المُقرَّبة إليه

تعالى ، لاضمحلال المجتمع الإنساني ، ولفضل البشر في مشاهات الشرك والفساد . وهذا مبطل لغرضه تعالى من الخلقه ، ومستلزم للغير والعبث في فعله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

توضيح الدليل في جهتين :

الجهة الأولى . استقرار الحياة ومن القانون الكامل

إن المطاليع لحياة البشر ، ماضيهم وحاضريهم ، يُذعن ويُقر بأن الإنسان ذو نزعة فطرية نحو الإحتماع والتمدن وتبذ الوحدة والإنفراد .

ونحن إذا رجعنا القهقري إلى أعماق التاريخ ، نرى أن الإنسان البدائي الذي كان يقطن كهوف الجبال وأعماق الأدغال ، لم ينفك عن البحث عن أناس مثله لتألف معهم ويشكلوا مجتمعات صغيرة تسزيل عنهم وحشة الإنفراد ، وتكفل لهم البقاء .

ومن المعلوم المشاهد أنه عندما يتشكل النس في يثات جماعية ، يحتاج كل فرد منهم ، لأجل انتظام أمور معاشه ، إلى التملك وتخصيص بعض المستلزمات بنفسه ، وحراستها وإدامة بقائها ، من جهة . وإلى التعاون والتعاقد مع بني نوعه - لأنه غير قادر على تأمين كل ما يحتاج إليه بسعي نفسه - من جهة أخرى . وهذا يستلزم - إستلزاماً طبيعياً - حصول التناظر والتعاند ، بحيث لو لم يجعل لهذا النزاع لجاماً وضابطاً وقانوناً ، لانعدمت الحياة الإجتماعية من رأس ، ولانقلب هناء الحياة إلى تعاسة وشقاء .

ومن هنا كان لا بد لأجل استقرار حياة البشر وسعادتهم وترقيهم ، من وجود قانون دقيق ومحكم يقوم بتحديد وظائف كل فرد وحقوقه ، وبشرع الحدود والقيود التي يجب تحرك الجميع من خلالها .

ولكن وضع هكذا قانون ، له شروط عديدة ، منها - وهو أهمها - أن يكون المقنن عارفاً كمال المعرفة بطوائع الشر وميولاتهم ورغباتهم وما يكبح

جماعها ويعدلها ويضبطها . وعارفاً بعادات أبناء المجتمع والروابط الحقيقية التي تكفل لهم السعادة الدنيوية . وعالماً بما ينفعهم وما يضرهم في جميع الشؤون والموضوعات التي يواجهونها في حياتهم اليومية .

ومضافاً إلى ذلك ، لا بُدَّ أَنْ يكون المُقنّن متجرداً عن ملاحظة كسب أي نفع شخصي يستفيده من تقنيته ، وإلا فلن يُنصتَ له أحد ، ولن ينفاد لقانونه مجتمع .

هذا ، مع أنَّ القانون يحتاج في تنفيذه وإبصاره النور بعد جعله ، إلى ضمانات إجرائية تكفل تطبيقه بجميع حذافيره ، لتحقيق بعدها الغاية المنشودة من تقنيته . ومن المعلوم أنَّ قَصْر الضمانات الإجرائية على الضوابط المادية الظاهرية ، كملاحقة الشرطّة والعقوبات البدنية والمالية ، غير ناجح بمفرده إلا إذا انضمت إليه المراقبة الباطنية الوجدانية المستمرة ، وكان إلى جانبه عقيدة بوجود عالم آخر يحشر إليه الناس بعد الموت ، ويلقى الإنسان هناك عقوبة كل مخالفة ارتكبها لمواد هذا القانون .

ونحن مهما بحثنا وفتشنا ، وحسبنا وافترضنا ، لن نجد هذه الشروط مجتمعة عند أحد سوى خالق البشر ومفيض الوجود ، ومن يده الجنة والنار ، والثواب والعقاب ، العالم بالسرائر وما تخفيه الضمائر ، وتميل إليه الطبائع : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ .^(١)

فاتضح إلى هنا أنَّ وصول الإنسان إلى السعادة في حياته لا يتم إلا في ظل قانون متكامل ، سار في جميع جزئيات وجوانب حياة الشر . ومثل هذا القانون لا يقوم به إلا خالق البشر .

وحيث إنَّ الله تعالى إنما خلق الإنسان ليكون سعيداً في دنياه وآخرته . لأنَّ خَلْقَهُ للشقاء ، أو عبثاً بلا غاية خلاف الحكمة . والسعادة في الدنيا لا

(١) سورة الملوك : الآية ١٤ .

تتم إلا في ظل القانون الكامل الذي لا يمكن لأحد وضعه إلا الله ، كان
اللازم عليه تعالى - بمعنى الجري على مقتضى حكمته - إرسال من يُبلغ
القانون إلى البشر ، وهم الأنبياء عليهم السلام .

وقد أشار تعالى إلى هذا الدليل في كتابه الحكيم بقوله - عَزَّ مِنْ قَائِلٍ - :
﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ، وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ
النَّاسُ بِالْقِسْطِ . . . ﴾ (١) .

فَعَرَفَ الهدف من بِمَثَلَةِ الأنبياء بسأله إقامة القسط والعدل في
المجتمعات ، لما فيه من تأمين السعادة الدنيوية للبشر ، وبالتالي تهيئة أرضيه
تكاملهم وسعادتهم الأخروية المخالدة .

الجهة الثاقية . التبعة تعرف سبل سعادة الآفة

لَمَّا كَانَ الهدف الأسمى من خلقه الإنسان ، تحلّيه بالكمالات
المعنوية ، وتهذيب النفس وتطهيرها من دَنَسِ الشوائب المادية والشهوانية ،
لِيَتَلَفَّ بِذَلِكَ أعلى درجات القرب إلى الله تعالى ، وينال به سعادة الأبد ، كما
قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٢) ، أي ليصلوا إلى
أعلى مراتب الكمال البشري ، وهي مرتبة العبودية الكاملة لله تعالى ،
الضامنة للسعادة الأخروية .

لَمَّا كَانَ ذلك ، وكان هذا لا يُنال إلا بالوقوف على المعارف الحقّة ،
وطُرُق الأعمال العبادية الصالحة ، ومدارج نَبْدِ التعلّق بالأعراض الدنيوية
الزائلة ، وتنزيه العقل عن الإنزلاق في مهاوى الأهواء النفسانية المُضِلَّة ، كل
ذلك على الوجه الأتمّ والنهج الأصوب ، من دون مخالفة شك أو معارضة
وَقَم .

(١) سورة الحديد : الآية ٢٥ .

(٢) سورة الذاريات : الآية ٥٦ .

كان لا بُدَّ حينئذٍ - تحقيقاً لحكمة الله تعالى في خلق البشر - من إرسال شخص ، لم يحصل له ذلك التعلّق المانع ، فيعلّمهم المعارف الحقّة ، ويوضحها لهم ، ويُزيل عنهم الشُّبُهات ويرفعها ويدفعها ويضد ما اعتدت إليه عقولهم بهدّي الله وفطرته التي فطر الناس عليها ، ويبين لهم ما لم يهتدوا إليه ، ويُذكّرهم بالنعيم الموعود، ويحذّرهم العقاب وسوء المآل .

ثم يقرّر لهم العبادات البدنية والمالية ، والأعمال الخيرة الصالحة ، ما هي ، وكيف هي . كلّ ذلك على وجهٍ يوجب لهم الزُّلفى عند ربهم ، وحسن المآل .

وهذا الشخص المفتقر إليه في انتظام أحوال المعاش ومعادة الآخرة ، الذي توجب الحكمة الإلهية إرساله إلى البشر ، هو النبيّ .



شبهات منكري البعثة

ظهرت عبر التاريخ مذاهب تُنكر لزوم إرسال الأنبياء على الله تعالى ، وتنفي ضرورته ، وأشهرها - عدا الملاحدة المنكرين للخالق - البراهمة . وهي تستدل على ذلك بأدلة - وإن شئت قلت شبهات - واهية ، نذكر فيما يلي أهم شبهتين منها ، ربما تتألقان على ألبسة بعض أبناء العصر ، ونجيب عليهما .

الشبهة الأولى

إن الأنبياء إما أن يأتوا بما يوافق العقول ، أو بما يخالفها . فإن جاؤوا بما يوافق العقول لم تكن إليهم حاجة ، ولا فيهم فائدة ، وقد كفانا العقل ما نريد . وإن جاؤوا بما يخالف العقول ، قُبِح اتباعهم ، ووجب ردُّهم . وهذه الشبهة باطلة من جهتين :

الجهة الأولى : إنا نقول : لم لا يجوز أن يسأتي الأنبياء (عليهم السلام) بما يوافق العقول ومع ذلك لا يكون عنهم غنى ؟ فإن من جملة أهداف الأنبياء أن يعضدوا العقول ويؤيدوها ويؤكدوا أحكامها ، لأجل زيادة يقين الناس وثباتهم في طريق الحق . وحينئذ تكسب الفائدة من بعثهم

حاصلة ، وإن جاؤوا بما يوافق العقول .

الجهة الثانية . إنَّ العقلَ البشري قاصر عن إدراك التشريعات الصحيحة التي فيها انتظام المجتمع وسعادته ، كما هو عاجز عن معرفة سبل العبادات الصحيحة المنجية للإنسان عن الوقوع في براثن الشرك ومشاهات الضلال ، كما ببناء في دليل لزوم البعثة .

وعند ذلك لا ينحصر ما يأتي به الأنبياء بما يوافق العقول أو يخالفها ، بل هناك ما لا تدركه العقول ولا تصل إليه ، فيأتي الأنبياء الناس به .

هذا ، وإن كثيراً من تشريعات الأنبياء الذي يتوهمه الناس قبيحاً ومخالفاً للعقول ، كالطواف حول البيت سعة أشواط ، أو رمي الجمار ، أو لروم الحجاب للمرأة ، أو ذبح الحيوان بقطع أوداجه الأربعة لتذكيته . . . إنما يخيل إليهم ذلك في بادئ النظر ، ولكن بمزيد من التدبر والتأمل فيها ، تظهر فوائدها النفسية والمعنوية ، وتتقدم العلوم وترقيها تظهر بجلاء الفوائد والمصالح الكامنة فيها ، وهذا يدل على عجز العقول بذاتها عن إدراك كميّات العبادات والمعاملات وتفصيلها .

نعم ، العقول تُدرك بذاتها حُسن بعض الأشياء كالعدل والإحسان ، وقبح بعضها كالظلم والخيانة . ولكن معرفة هذه الأشياء غير كاف في إيصال الإنسان إلى الغاية التي خُلق لها ، بل هو يتوقف على ما هو أوسع من ذلك ، ولا يمكن معرفته إلا بتعليم من رسل الله تعالى

الشبهة الثانية

إن إثبات النبوة يستتبع أمراً مُستقبحاً عند العقلاء ، وهو اتباع الناس رجلاً مثلهم بدنأً وروحاً ، يأكل مما يأكلون ويشرب مما يشربون . وخاصة إذا علمنا أنَّ هذه التبعية تكون إلى حد التسليم التام والاستخدام المُطلق بِبَدَلِ النفس والنفس في سبيل المبادئ التي يدعوهم إليها .

فإذا كانت النبوة تستيع مثل هذا الأمر القبيح ، إمتنع على الخالق
الحكيم إرسال الأنبياء .

جوابها :

ليست هذه الشبهة بالشئ المستحدث ، بل هي تكرار لمنسطق
المشركين عبر التاريخ ، الذي كانوا يواجهون به رسل الله كما يحكيه القرآن
الكريم في عدة آيات منها قوله :

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِْلَاءِ الْآخِرَةِ وَأُتِرْنَا هُمْ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا : مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ، يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا
تَشْرَبُونَ ﴾ وَلَئِنْ أَهْلَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ﴿١﴾ .

وقوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي
الْأَسْوَاقِ ۚ ﴾ (٢) .

وهذه الشبهة - كما لاحظت - ناشئة من توهم أن الأنبياء كسائر الناس
الذين يعيشون بينهم ، من جميع الجوانب ، من دون أن يمتازوا عنهم في
شيء منها .

وهو توهم خاطيء ، وذلك أن الأنبياء وإن كانوا مثل سائر الناس في
البدن والشكل والجانب المادي ومستلزماته : فهم يأكلون مما يأكلون منه
ويشربون مما يشربون ، ويصيبهم المرض والألم والجوع والجراح والحز
والسودو . . . كما يصبهم ، إلا أنهم يمتازون عنهم في البعد الروحي
والمعنوي بما أدركوه من معرفة وحصلوه من يقين ، بلطف الله تعالى وعنايته

(١) سورة المؤمنون : الآيتان ٣٣ و٣٤

(٢) سورة الفرقان : الآية ٧

ومنه : ﴿ وَلَكِنْ اللَّهُ يُمْنُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾^(١) ، وبما اجتهدوا به من عبادة وزهد في الدنيا وزهرتها ، فاتصلوا بعالم الغيب وتلقوا السوحي من السماء ، وكلّمهم رب العزة والجلال .

وبعد هذا ، أفلا يكون لسلانبياء حقّ التقدّم على البشر ؟ ألا تكون متابعتهم واجبة في منطق العقل ، وموافقة لحكمته تعالى أتمّ الموافقة ؟ .

وقد أشار الذكر الحكيم في مُحكم آياته إلى هذا الحواب عندما بيّن أن رُسُل الله كانوا يجيبون به شبهة المشركين هذه ، ومن ذلك قوله تعالى :

﴿ وَقَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾^(٢) .



(١) سورة إبراهيم : الآية ١١

(٢) سورة إبراهيم : الآية ١١ .

كيف نثبت نبوة مدّعي النبوة

يميل كل إنسان - ميلاً فطرياً - إلى عدم الأخذ بأقوال الآخرين وادعاءاتهم ، إلا بدليل يُثبتها ويبرهن على صحتها ، وهذا أمر وجداني .

وبناءً على هذا ، لو ادّعى إنسان النبوة والسفارة من قِبَل الله تعالى ، فما لم يُقم دليلاً يُثبت صدقه في دعواه ، كانت الدعوى فارغة ، ولا قيمة لها في سوق الإنقياد والإذعان .

ومن أهم السطرق التي تجلب اليقين بصدق مدّعي النبوة ، إتيانه بالمعجزة ، فإنها لا تدع في النفس أدنى ريب في نبوته ، ولا تبقي للإنسان مفراً عن التسليم له والإنقياد إليه .

وللوقوف على حقيقة ما ذكرناه ، لا بُدّ لنا من البحث في جهتين :

الجهة الأولى : تعريفُ المعجزة وبيان حدودها .

الجهة الثانية : بيان وجه دلالة المعجزة على صدق المدّعي .

واليك فيما يلي البحث في كل منهما .

البُحْثُ الْإِلَهِيُّ : تعريف المعجزة

المعجزة في اللغة هي كلُّ أمرٍ خارقٍ للعادة يُعْجِزُ النَّاسَ عن الإتيان بمثله .

ولكنَّ مرادنا من المعجزة في باب النبوة معنىً أخصَّ من ذلك ، وهو ما يكون دالًّا على نُبُوَّةِ الْآتِي بها ، وأنَّ الله تعالى أرسله إلى الناس .

وعنى هذا تُعرِّفُ المعجزة بأنها :

« أمرٌ خارقٌ للعادة ، مقرونٌ بدعوى النبوة ، مع المطابقة ، وعجْزٍ الغير عن الإتيان بمثله »^(١) .

واليك بيان القبول الواردة في التعريف :

١ . المعجزة خارقة للعادة

الأمر المستحيل على قسمين :

أ - مستحيلٌ عقلاً ، كاجتماع النفيضين

ب - مستحيلٌ عادةً ، كطلوع الشمس من مغربها .

وليس متعلِّقُ الإعجاز القسم الأول ، لاستحالته بالذات ، وعدم قابليته لتعلُّق القدرة به ، كما سبق . وإنما متعلِّقُ الإعجاز القسم الثاني ، فإن

(١) أصاب جميع المتكلمين في (المعجزة) قيد الإقتران بالتحدي . وهو عسدي محلّ نظر ، لعدم دلالته في تقرير الرابطة المنطقية القائمة بين المعجزة وصدق الدعوى ، التي سيأتي بيانها ، لكيفية دعوى النبوة وعجز الآخرين عن مقابلتها . نعم ، التحدي مأخوذ صيغاً في المعجزة ، حيث إنها شيء يفعله المدعي أمام الناس ليثبت نبوته ، فليس حالها هو تحديهم بها . وأما أن يصرح بالتحدي ، فلا لزوم له . وعاية ما يمكن أن يقال هو أن التصريح بالتحدي أبلغ في إيقاع أثر الإعجاز ، أعني به جلب إذعان الناس بصدق مدعي النبوة ، كما هو حاصل في معجزة القرآن الكريم ، حيث يقول تعالى : ﴿ فَاتَّبَعُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ (البقرة: ٢٣) ، لا أنه شرط في تحقق المعجزة الدالة على النبوة .

المعجزات أمور مستحيلة في العادة ، وليست مستحيلة في العقل .

واليك هذين المثالين توضيحاً لذلك :

(أ) يُعْتَبَرُ العمى وفُقدان البَصَر أحد الأمراض المستعصية التي يُعَسَّر علاجها . وقد سعى الإنسان قديماً وحديثاً إلى الاستدواء من هذا المرض في بعض حالاته ، فاعتمد طرقاً مختلفة ، كانت فيما مضى بدائية تُستَخدم فيها الأعشاب الطبية وبعض المراهم والعقاقير ، ثم ترقى لتصل إلى حدود العمليات الجراحية الدقيقة التي تستخدم فيها الأشعة ، وتُزال بها أنسجة فاسدة من العين وتستبدل بأخرى سليمة .

وكل عمليات العلاج هذه - بل وما سيصل إليه الإنسان بتطوُّر التَّقْنِيَّة - تخضع لعوامل لا يمكن تجاوزها :

منها : القوانين الطبيعية : البيولوجية والسيكولوجية والفيزيولوجية وغيرها ، التي تتحكم بالبدن : أعضائه وأجهزته وأعصابه وخلاياه وأنسجته .

ومنهما : لزوم الاستفادة من أدوات وتجهيزات مادية أثناء عمليات العلاج ، سواء أكانت من جنس الأقراص أو المراهم ونحوها ، أم من جنس وسائل المعالجة والجراحة التي يباشر بها الطبيب المعالج العضو المريض ، وهي تزداد دقَّة بمرور الزمان .

وكلُّ هذه الأمور وغيرها يمكن التعبير عنها بالسُّنن الطبيعية - وإن شئت قلت : (العادة) - التي يجري الكون عليها . فلو فرضنا أنه تمَّ إبراء أعمى بواسطة الإيحاءات النفسية أو بالمواد المشعة مثلاً ، لم يكن هذا الإبراء تخارقاً للعادة لأنه قائم على التجارب والأدوات الماديَّة ، جارٍ على وفق القوانين الطبيعية التي ذكرنا بعضها .

وأما أن يُتِمَّ إبراء هذا المريض بمجرد الدعاء ، ومن دون مراعاة لشيء

من تلك السنن الطبيعية ، فهو أمر مستحيل عادةً ، وإذا اتفق حصوله ، كان أمراً خارقاً للعادة الجارية في الطب والحاكمة على عمليات التداوي ، ومثل هذا الأمر يسمى « معجزة » .

(ب) إنَّ نقل شيء من بقعة إلى بقعة أخرى ، يستحيل أن يتم من دون استخدام وسائل تخضع لقوة تحريك ودفع ، سواء أكانت مثل العضلات في الإنسان والدواب ، أم المحركات في السيارات والطائرات ، أم ما شاكل ذلك .

فإذا حصل أن انتقل جسم كبير من موضع من الأرض إلى موضع آخر يبعد عنه آلاف الكيلومترات ، وبأسرع من لمع البصر ، وبمجرد تمتعة بعض الكلمات ، كان هذا أمراً خارقاً للعادة الجارية في الحركة ، أعني قوانين الديناميكا والفيزياء وغيرها ، فيكون « معجزة » .

ويمكنك بعد هذين المثالين أن تستوضح الحال فيما ورد من معجزات الأنبياء وتذكر أنها وإن لم تكن أموراً خارقة للمستحيل العقلي ، إلا أنها أمور خارقة للمستحيل العادي الذي يألّفه البشر وجرت عليه السنّة الكونية في كل أمر من الأمور .

٢ - المعجزة مقترنة بدعوى النبوة

إن الإعجاز الدال على كون الآتي به نبياً ، لا بد أن يكون مقسروناً بدعوى النبوة ، وذلك لأن وقوع الأمور الخارقة للعادة ربما يتيسر لغير الأنبياء ، كالمرتاضين ، والأولياء أصحاب الكرامات .

والقرآن الكريم ينقل كرامات لبعض الأولياء ، منهم مسريم (عليها السلام) ، إذ يقول : ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ مِنْهَا رِزْقًا ، قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا ؟ قَالَتْ : هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (١) .

(١) سورة آل عمران : الآية ٣٧ .

وينقل كرامة عن جليس سليمان (عليه السلام) ، إذ يقول : ﴿ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ * قَالَ عَفْرَيْتُ مِنْ الْجَنِّ أَنَا وَآتِيكَ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَأَتِي عَلَيْهِ لَقَوِيَّ أَمِينٌ * قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ، فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ رَبِّي لِيُثَبِّتُنِي عَلَيْكُمْ أَفَشَكَرْتُمْ أَمْ تُكْفِرُونَ (١) .

ونحن - بعد أن اصطللحنا على تسمية الأمر المخارق للعادة ، الذي يدلُّ على النبوة ، بالمعجزة - نسمي هذه الأمور وأمانالها كرامات ، لا معاجز ، لأنها لم تكن مقترنة بدعوى النبوة .

٣ . المعجزة مطابقة لدعوى النبوة

يشترط في المعجزة أن تكون مطابقة لدعوى النبي ، فإذا قال في مقام الإتيان بالمعجزة : سأفعل كذا ، فلا بد أن يقع كما قال ، لا أن يقع أمر آخر .

وذلك لأن النبي المرسل من قبل الله تعالى ، تُسخر له الطبيعة وعالم التكوين ، فكل ما يريد فعله لإثبات نبوته يقع ، فإذا وقع خلافه أو ما يعاكسه ، انكشف أنه لم يكن مُسلطاً على الكون ، وأن الله تعالى الخالق والمدير للوجود ، قد كذَّبه وقضَّحه ، وبالتالي فليس هو بنبي .

وقد نقل التاريخُ جملةً من الوقائع حصلت لمُسَيِّلِمَةَ الكَذَّاب ، ادعى فيها أموراً فحصل خلافها . ننقل فيما يلي واحدة منها :

قال الطبري في تاريخه :

أَتَتْ « مُسَيِّلِمَةَ » امْرَأَةٌ تُكْنَى بِـ « أُمِّ الْهَيْثَمِ » ، فَقَالَتْ : إِنَّ نَحْلَنَا لَسَحْقٌ ، وَإِنْ أَبَارْنَا لَجُرْزٌ ، فَأَدْعُ اللَّهَ لِمَائِنَا وَنَحْلِنَا ، كَمَا دَعَى مُحَمَّدٌ لِأَهْلِ هَرَمَانَ .

(١) سورة النمل : الآيات ٣٨ - ٤٠ .

فقل مُسَيِّلِمَة : يا « نهار » ما تقول هذه ؟ .

فقال نهار : إِنَّ أَهْلَ هَؤُمَانَ أَتَوْا مُحَمَّدًا ، فَشَكُّوا بُعْدَ مَا بِهِمْ ، وَكَانَتْ
أَبَارُهُمْ جُرُزًا ، وَنَخْلُهُمْ إِنَّهَا سُحُقٌ ، فَدَعَا لَهُمْ ، فَجَاشَتْ أَبَارُهُمْ ، وَأَنْحَنَتْ
كُلُّ نَخْلَةٍ قَدْ انْتَهَتْ ، حَتَّى وَضَعَتْ جِرَانَهَا لَانْتِهَائِهَا ، فَحَكَّتْ بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى
انْشَبَتْ عُروَقًا ، ثُمَّ قُطِعَتْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ ، فَعَادَتْ قَسِيلاً^(١) مُكْمِئًا^(٢) يُنْمَى
صَاعِدًا .

قال مُسَيِّلِمَة : كيف صَنَعَ بِالْأَبَارِ ؟ .

قال نهار : دَعَا بِسَجَلٍ ، فَدَعَا لَهُمْ فِيهِ ، ثُمَّ تَمَضَّمَضَ بِقَبِيهِ مِنْهُ ،
ثُمَّ مَجَّ فِيهِ ، فَانْطَلَقُوا بِهِ حَتَّى فَرَّغُوهُ فِي تِلْكَ الْأَبَارِ ، ثُمَّ سَقَوْهُ نَخْلَهُمْ .
فَدَعَا « مُسَيِّلِمَة » بِذَلْوٍ مِنْ مَاءٍ ، فَدَعَا لَهُمْ فِيهِ ، ثُمَّ تَمَضَّمَضَ مِنْهُ ، ثُمَّ
مَجَّ فِيهِ . فَتَقَلَّوْهُ ، فَأَقَرَّغُوهُ فِي أَبَارِهِمْ ، فَغَارَتْ مِائَةُ تِلْكَ الْأَبَارِ ، وَخَوَى
نَخْلُهُمْ ، وَإِنَّمَا اسْتَبَانَ ذَلِكَ بَعْدَ مَهْلَكَةِ^(٣) .

فَمَا فَعَلَهُ مَسِيلِمَة ، وَإِنْ كَانَ خَارِقًا لِلْعَادَةِ ، وَلَكِنَّهُ حَيْثُ لَمْ يَسْطَاقِ
دَعْوَاهُ ، لَا يَكُونُ مُعْجِزَةً .

٤ . عَمَّا لَفِيَ عَنْ مَعَارِضَتِهَا

لَمَّا كَانَتْ الْمُعْجِزَةُ دَلِيلَ النَّبِيِّ عَلَى نَبُوْتِهِ وَإِخْبَارِهِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، لَزِمَ
أَنْ تَكُونَ مِمَّا لَا يُمْكِنُ لِأَحَدِ الْإِنْسَانِ بِمِثْلِهَا وَمَعَارِضَتِهَا ، إِذْ لَوْ أُمْكِنَ ذَلِكَ ،
لَانْقَطَعَتْ حُجَّتُهُ وَبَطَلَ بَرَهَانُ نَبُوْتِهِ .

وبهذا تمتاز المعجزة عن السحر والشعوذة وما تُنتِجه الرياضات النفسانية

(١) القليل صغار النخل .

(٢) مكْمِئًا : دواكِمَامٌ ، جمع كَمَمٌ ، وهو الغلاف المحيط بشمار النخل .

(٣) تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥ ، ط بيروت ، ونقل أيضاً وقائع أخرى ،
فلاحظها

من الآثار المخارقة للعادة . فإنها جميعها لما كانت حاضعة لمناهج تعليمية لها أسانذتها وتلاميذتها ، يمتننها ككل إنسان بالجُهد الدؤوب والممارسة المستمرة ، فتكون قابلة للمعارضة والإتيان يمثلها ، فلا تكون معاجز .

وأما المعجزة ، فليست لها مبادئ تُتدارس وتُمتنن بها ، بل تحدث القدرة على فعلها في نفوس الأنبياء تلقائياً من دون تعليم بشري ولا ممارسة جُهد ، بل بفضل من المخلوق تعالى ، أحكم الحاكمين ، تأييداً لبيته في دعواه . فلذا يستحيل على أحد معارضة نبي من الأنبياء في معجزته من معاجزه .

ويمكنك أن تلاحظ نموذجاً من ذلك - أعني أن ما قام به الأنبياء من خوارق العادات لم يكن مما تعلموه ومارسوه أو رأوه من قبل - في ما ينقله القرآن الكريم في شأن موسى (عليه السلام) من أنه أمر بإلقاء العصي ، فألقاها ، فأنقلب حية تسعى ، ثم قيل له أمسكها ولا تخف ، فأمسكها ، فإذا هي تعود إلى حالتها الأولى ، ثم أمر بإدخال يده في جيبه وإخراجها ، ففعل ، فإذا هي تشع نوراً كأنها الشمس على البسيطة ، فاعتراه خوف وهلع شديدان من جميع ذلك لعدم معرفته به من قبل ، فأمر بأن يَضْمَ جناحيه إلى نفسه ، فضمهما ، فإذا هو يحس يبرد الطمأنينة وسكون النفس .

يقول تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ، فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ، يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ * أَسَلُّكَ يَذَكُّ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ، وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ، فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَعَلِيِّهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ (١) .

(١) سورة القصص . الآيات ٣٠-٣٢ . ودُكرت هذه الواقعة في آيات أخرى من الذكر الحكيم ، لاحظ النمل : ١٢-٩ ، طه : ١٧-٢٣ .

وهكذا عندما واجه البحر الأحمر هارباً والمؤمنين به ، من فرعون وجيشه ، فرأى أنَّ سُبُلَ الفرار مسدودة ، إذ البحرُ من أمامه والعدوُّ من خلفه ، خضع لله تعالى داعياً متوسلاً ، طالباً طريق النجاة ، فجاءه الأمر الإلهي بخرق سنَّة الطبيعة ، بضرب البحر بعصاه ، فضربه ، فانفلق ، فكان كلُّ فرْقٍ كالطُود العظيم ، وانعقد الماء في قلب الغمر كالحجارة ، فجازَ هو وبني إسرائيل البحر .

يقول تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ قالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ (١) .

وهذه وأمثالها تُثبت لنا أنَّ الأنبياء كانوا يخرقون سُنَنَ الكون من دون تعلُّم وجهٍ وتدريب ، فلذا لم تكن سحراً ولا رياضة ، ولم تكن بالتالي قابلة للمعارضة .



الجهة الثانية : وجه دلائل المعجزة على صدق المدعي

دلالة المعجزة على صدق مدعي النبوة ، دلالة عقلية برهانية ، منشؤها حكم العقل بأنه يَقْبَحُ - وبالتالي يستحيل - على الخالق أن يُسَخِّرَ الكون بيد إنسان كاذب ، يقول إنه نبيُّ الله ورسوله إلى الناس ، وليس بذلك . لصا في تسخير الكون له - حينئذ - من إضلال الناس بإغوائهم على متابعة هذا الإنسان الذي يدعي السفارة من الله كذباً ، ويأتيهم بتعاليم وشرائع مُخْتَلَفَةٍ على الله تعالى .

فالعقل - إذن - يقطع بأنَّ كلَّ من يأتي بمعجزة فهو رسول من الله تعالى إلى الناس صدقاً .

(١) سورة الشعراء : الآية ٦٠ - ٦٣ .

وهذه الدلالة تعتمد على القول باستقلال العقل في تحسينه وتقبيحه ،
وإدراكه لحكمته تعالى واستحالة وقوع القبائح منه ، وإثني منها إغواء الناس
وإضلالهم ، المستلزمان للعبث في الخلقة .

وأما مع نفي استقلال العقل في هذه الأحكام .. كما ترى الأشاعرة .. فلا
يعود هناك مجال للإذعان بصدق نبي من الأنبياء ، إذ لا يبقى هناك مانع عقلي
من أن يكون الله تعالى قد سخر الكون بيد كاذب ، ليفعل المعجزات ويدعي
السفارة من الغيب ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .



صفات النبي

يشترط في الأنبياء الاتصاف بجملة من الصفات ، نجمعها في الأمرين التاليين :

١ - العصمة .

٢ - التنزه عن المتفريات .

ونبحث فيما يلي عن كل منهما .

الصفة الأولى : العصمة

العصمة في اللغة : المنع ، والإعتصام هو الإمتناع

وفي مصطلح المتكلمين ، العصمة : قوة راسخة في النفس (مَلَكَة) ، يمتنع بها الانسان عن اقتراف المعاصي وارتكاب الأخطاء .

والأنبياء معصومون عن ارتكاب الذنوب عمداً وسهواً ، قبل البعثة وبعدها ، كما هم معصومون عن الخطأ في تبليغ رسالاتهم وبيان ما نُزِّل به الوحي عليهم .

والبحث هنا يقع في جهتين :

الجهة الأولى : بيان حقيقة العصمة .

الجهة الثانية : بيان دليل لزوم اتصاف الأنبياء بها .

١. حقيقة العصمة

إن الامتناع عن ارتكاب قبائح الأفعال ، أمر متفاوت الدرجات بين أفراد الناس . وهذا التفاوت مرجعه إلى مجموعة من العوامل ، تُكوّن في شخصية الإنسان حوافز الاجتناب عن المعاصي ومطلق القبائح .

وتتلخص هذه العوامل بأمرين : التقوى ، والعلم بعواقب الأعمال .

العامل الأول : التقوى الكاملة

التقوى هي حافز ذاتي يوجد في نفس الإنسان ويدفعه إلى اتقاء وتجنب ارتكاب بعض الأفعال ومنشؤها اعتقاد وإيمان خاص في صاحبها .

وعلى ذلك ، فللتقوى مراتب مختلفة شدة وضعفاً وفي حوائب ومحالات متعددة . فالإنسان الذي يعيش في بيئة اجتماعية مدنية ، ويؤمن بلزوم الاحترام المتبادل بين أبناء المجتمع ، ولو إحتراماً ظاهرياً ، تراه يُظهر الإنفتاح في وجوه الآخرين ، ويتبدى من يلاقيه بالتحية ، ويتجنب سيء الألفاظ وشنيعها ، ونحو ذلك . وهو يفعل كل ذلك معتقداً ضرورة فعله ولزومه ، ويقبح - صادقاً - كل من يتخلف عنها . فهو متق في هذا المجال ، سمها - إن شئت - تقوى المعاشرة الظاهرية .

وبمقدار ما يكون مؤمناً بهذه المبادئ ، تزداد تقواه وشدة التزامه بها ، وإن كان منحللاً في مجالات أخرى .

والإنسان الذي يعيش في بيئة بدوية صحراوية ، ويؤمن بمجموعة من المبادئ والقيم القبلية ، كإقراء الضيف ، ورعاية العهد ، ونصرة الحليف ، ونحوها ، يلتزم بها أيما التزام ، ويبذل نفسه ونفيسه في سبيلها ، ويتجنب مخالفتها . فهو متق في هذا المجال ، وإن كان منحللاً في مجالات أخرى .

وبمقدار ما يكون مؤمناً بهذه القيم ، تزداد تقواه والتزامه بها واجتنابه فعل ما يضادها .

والإنسان المعتقد بوجود الله الخالق ، وبأنه أرسل إليه رسولاً جاء بتشريعات وتعاليم معينة ، تؤلّد تلك العقيدة في نفسه حافزاً على الالتزام بها واجتناب مخالفتها ، وهو الذي نسميه بالتقوى . وكلّما ترسخت تلك العقيدة في ضميره ، اشتد ذلك الحافز الوجداني ، وقوي بالتالي التزامه بها وندر أن يخالفها .

ويمكننا أن نطلق على هذه الحالات الثلاث التي مثلنا بها ، وأمثالها ، إصطلاح « العصمة النسبية » ، باعتبار أن صاحبها يتقي مخالفة المبادئ التي يعتقدها ، إتقاءً غالبياً ، وفي الجملة . كما يمكننا أن نسميها « العصمة العامة » باعتبار وجود هذه العصمة النسبية في كل صاحب مبدأ وعقيدة .

ولو فرضنا أن مثل هذا الإنسان - المؤمن بمبدأ وعقيدة ما - قد بلغ الغاية في الإعتقاد بتلك المبادئ ، حتى مازجت لحمه ودمه ، واستولت على ضميره ووجدانه ، فإنه - والحالة ذى - تبلغ تقواه الحد الأقصى ، ويستحيل أن تصدر عنه - عالماً عامداً - ولو مخالفة واحدة لما تمليه عليه تلك المبادئ التي يؤمن بها . فيكون هذا الإنسان معصوماً على الإطلاق . وهي العصمة الخاصة التي تثبتها في الأنبياء وأوصيائهم .

العامل الثاني : شعور عاقب المعاصي

نلاحظ عند عموم البشر ، حتى الذين ينكرون كل الأصول والقيم الأخلاقية ، أن الواحد منهم إذا علم علماً قطعياً بترتب خطر ماحق على فعل ما ، فإنه لن يُقدّم على فعله أبداً .

فلو فرضنا أنه سن في بلد تحكمه دولة قوية متسلطة ، قانون فعلي للتنفيذ والإجراء بلا مهادنة ولا تردد ، يقضي بأن كل من يغصب دار مواطن يُعذّم فوراً ، فلن يقدم على هذا الفعل أحد .

أو عَلم إنسان أنَّ في السلك الكهربائي العاري الموجود أمامه ، طاقة كهربائية عالية ، بحيث يساوق مسُّه إياه موته ، قلن يُقدِّم على مسِّه قطعاً .

ولو قَدَّر لانساد أن يعلم - علماً لا يعتربه ريب - أن جمع الذهب والفضة وعدم إخراج حقوق الله منهما وإنفاقهما في سبيل الله ، إنما هو جمعُ للنار والجِمار التي سيُكوى بها يوم القيامة ، وارتقى علمه إلى درجة الشهود العيان ، حتى رأى بأمِّ عينه ، وهو في دار الدنيا ، نفس هذا الذهب والفضة ناراً تستمر لتكويه وتحرقه ، فلن يُقدِّم على جمعهما كذلك ، أبداً .

وهكذا هي الحال في أولياء الله ، الذين اجتباهم لسره ، وأطلَّعَهُمْ على غيبه ، فإنهم يعلمون علماً يقينياً بالغاً حدَّ الشهود ، بعواقب كلِّ المعاصي وقبائح الأفعال ، فلا يُقدِّمون عليها عامدين ، قطعاً .

يقول الله تعالى - مشيراً إلى هذه المرحلة من المعرفة الشهودية - :

﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴾ ^(١) ، أي لتَرَوْنَهَا في دار الدنيا ، لأنه أتبع الآية بـ (ثم) المفيدة للتراخي ، فقال : ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ ، وهي رؤية يوم القيامة .

قال علي بن أبي طالب (عليه السلام) في وصف أهل التقوى واليقين عند تلاوته قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ^(٢) :

« فَلَمْ تَشْغَلْهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْهُ ، يقطعون به أيام الحياة ، ويهتفون بالزواج عن محارم الله في أسماع الغافلين ، ويأمرون بالقسط ، ويأتمرون به ، وينهون عن المنكر ويتناهون عنه ، فكأنما قطعوا الدنيا إلى الآخرة وهم فيها ، فشاهدوا ما وراء ذلك ، فكأنما أطلعوا غيوب أهل البرزخ في طول

(١) سورة التكاثر : الآيتان ٥ - ٦ .

(٢) سورة الود : الآية ٣٧ .

الإقامة فيه ، وحُفِّقَت القيامة عليهم عِدَاتُهَا ، فَكَشَفُوا غِطَاءَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا ،
حَتَّى كَانَتْهُمْ يَرَوْنَ مَا لَا يَرَى النَّاسُ ، وَيَسْمَعُونَ مَا لَا يَسْمَعُونَ . . . » (١) .

وَمِنْ هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ عَلِمَ أَنَّنَا إِذَا كُنَّا نَقُولُ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَأَوْصِيَائَهُمْ
مَعْصُومُونَ ، فَإِنَّمَا مَعْنَى بِهِ أَنَّهُمْ ارْتَقَوْا فِي التَّقْوَى إِلَى ذَلِكَ الْحَدِّ مِنَ الْكَمَالِ ،
الَّذِي يَتَرَفَعُونَ فِيهِ عَنْ ارْتِكَابِ الْمَعَاصِي وَفَسَائِحِ الْأَفْعَالِ ، كَمَا قَدْ تَرَقَّوْا فِي
الْمَعْرِفَةِ إِلَى حَدِّ عِلْمِ الْبَقِيصِ ، وَهُوَ مَرْتَبَةٌ عَظِيمَةٌ مِنَ الشُّهُودِ ، يَرَوْنَ فِيهِ رَأْيَ
الْعَيْنِ عَوَاقِبَ الْمَعَاصِي وَقَبَائِحَ الصِّفَاتِ ، فَيَجْتَنِبُونَهَا طَرًّا .

ب - دَلِيلُ لُزُومِ الْعَصْمَةِ

الدَّلِيلُ عَلَى لُزُومِ عَصْمَةِ الْأَنْبِيَاءِ ، هُوَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ إِنَّمَا أُرْسِلُوا إِلَى النَّاسِ
لِيُعَلِّمُوهُمْ شَرَائِعَ السَّمَاءِ وَتَعَالِيمَهَا الَّتِي فِيهَا الْهُدَايَةُ إِلَى صِرَاطِ الْحَقِّ وَسَبِيلِ
السَّعَادَةِ .

وَتَحْقِيقُ هَذَا الْهَدَفِ يَتَوَقَّفُ عَلَى انْقِيَادِ النَّاسِ لِلْأَنْبِيَاءِ وَإِطَاعَتِهِمْ
لِأَوْامِرِهِمْ وَمُتَابَعَتِهِمْ فِي أَعْمَالِهِمْ ، وَهَذَا مِمَّا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَحْصَلَ إِلَّا بِوَثُوقِ
النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ ، بِمَعْنَى إِطْمَئِنَّانِهِمْ - بِسَلِّ يَقِينِهِمْ - بِأَنَّ كُلَّ مَا يَصْدُرُ عَنْهُمْ مِنْ
قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ تَشْرِيعِي ، هُوَ عَيْنُ مَا يَرِيدُهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَا يَتَخَطَّاهُ قَيْدُ أُنْمُلَةٍ .
وَهَذَا مِمَّا لَا يُمْكِنُ تَحْقِيقُهُ إِلَّا بِعَصْمَتِهِمُ الْقَطْعِيَّةِ فِي جَمِيعِ الْجَوَانِبِ .

فَتَحْقِيقُ غَرَضِ بَعْثَةِ الْأَنْبِيَاءِ - وَهُوَ هِدَايَةُ النَّاسِ - مَوْقُوفٌ عَلَى مُتَابَعَةِ
النَّاسِ لِلْأَنْبِيَاءِ وَانْقِيَادِهِمْ لَهُمْ ، وَهَذَا مَوْقُوفٌ عَلَى حَصُولِ الْوَثُوقِ بِهِمْ ،
وَالْوَثُوقُ بِهِمْ مَوْقُوفٌ عَلَى تَحْقِيقِ عَصْمَتِهِمْ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْأَخْطَاءِ ، قَوْلًا
وَعَمَلًا ، وَيَدْرُوهُ تَنْتَقِضُ غَايَةُ الْبَعْثَةِ ، وَتَكُونُ لِفَوِّ فِي لَفْوٍ ، وَهُوَ مُنَافٍ لِحُكْمَتِهِ
تَعَالَى .

(١) تَوْجِهُ الْبَلَاغَةِ ، الْخُطْبَةُ ٢٢٢ .

* الاستنتاج

يتضح مما تقدم بيانه في حقيقة العصمة ودليلها ، أمور :

الأول - لزوم عصمة الأنبياء قبل البعثة وبعدها .

أما بعدها ، فواضح .

وأما قبلها ، فلأننا نشاهد أن من يدعي إمامة على الناس ، ويتصدى لقيادة أمة ، ويأمرهم بمحاسن الأخلاق ، وينهاهم عن مساوئها ، ويطلب منهم أن يلتزموا بأمره ونهيه ، لا يتبعه الناس ولا ينقادون إليه إذا علموا أنه كان في ماضيه فاجراً هتاكاً ، وفاسقاً خواناً ، وبالجملة : سالكاً مسلكاً يخالف ما جاءهم به ودعاهم إليه . خاصة إذا كانت المتابعة على نحو التسليم التام ببذل أموالهم وأنفسهم طوعاً أمراً ، وفي سبيل ما يحمله من مبادئ ، كما هو حاصل في النبوة .

الثاني - عصمة الأنبياء في جميع حالاتهم ، أعني في السر والعلن . وذلك من جهات :

١ . إن الأشخاص الذين يحتلون مواقع القيادة من المجتمع ، لا ينفك الناس عن مراقبتهم وتتبع أحوالهم وخبايا أمورهم ، كما أنهم يكونون محاطين بالكثيرين من الخواص المقربين .

وأمثال هؤلاء ، مهما سعوا في التخفي في جنائياتهم أو معاصيهم ، فإنها سرعان ما تشيع وتظهر للملاء ، وتسوجب فضيحتهم وانفضاض الناس من حولهم .

٢ . إن العوامل المتقدم ذكرها ، التي توجد في النفس ملكة العصمة ، لا يتفاوت تأثيرها في امتناع صاحبها عن المعصية ، بين سر وعلن .

٣ . أثبتت العلوم النفسية الحديثة أن كل فعل يتخفى الإنسان في القيام به ، أو يفكر في فعله ولكن يخشى الإقدام عليه مخافة العواقب الاجتماعية ،

يترك أثره في سريرة الإنسان ، وينعكس في باطن شخصيته . ويبقى هناك مغموراً مضموراً ، حتى يجد لنفسه مُتَنَفِّساً فَيُظْهِرُ من حيث لا يشعر صاحبه ، على صفحات وجهه أو فلتات لسانه أو حركات أعضائه ، فيفضحه .

يقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) : « ما أضمر أحد شيئاً إلا ظهر في فلتات لسانه وصفحات وجهه »^(١) .

وعلى هذا فليست المعصية ، بل حتى مجرد التفكير فيها ، بمعزل عن نفسية الإنسان وشخصيته ، بل لها آثارها السيئة على مُجْمَلِ تصرفاته وفي جميع حالاته من حيث لا يشعر .

ومن هنا يُعْلَم أنه يستحيل من الناحية العملية تصوُّر عصمة إنسان أمام أعين الناس ، وفسقه وفساده وراءها .

٤ . إنَّ هناك من الأفعال ما لا تُتصور فيه حالتا السر والعلن ، بل هو من حالات الخفاء دائماً . وهذه مثل الكذب والصدق ، فلا معنى لأن يقال فلان صادق في كلامه في العلن وكاذب في السر ، بل هو إما متصف بصفة الكذب في كلامه أو الصدق .

فإذا أن يقال الأنبياء كاذبون فيما ينغون ، في كل حالاتهم سرّاً كانت أم علانية ، وهذا ما ينفيه الدليل ولا يقول به أحد أو صادقون في ذلك في جميع حالاتهم ، وهو ما نريد إثباته . وأما التفصيل بين السر والعلانية ، فغير معقول ، وإنما هو بضاعة البسطاء .

الثالث - عصمة الأنبياء عن السهو والخطأ فيما يبلغونه من أحكام ، وفي سائر أمورهم العادية . كأن يسهو النبي في عبادته . أو يُخطئ في إقامة الحد والعقوبة التي عينها في شرعه ، فيزيد فيها أو ينقص ، أو يعد إنسان بموافاته

(١) نهج البلاغة ، قصار الحكم ، الرقم ٢٦

في وقت معين ، ثم ينسى وعده ، ويتخلف عنه ، وأمثال ذلك ، فإن الأنبياء معصومون عنها .

والدليل على ذلك ، برهان حصول الوثوق المتقدم ذكره ، حيث قلنا إنه من دون امتناع صدور المحالفة من النبي لشيء مما جاء به في شرعه ، وامتناع فعله لقبيح من القبائح ، لا يحصل الوثوق في الناس بشيء من أقواله وأفعاله ، فتسقط الغاية من بحثه والغرض من إرساله . فلا بُدَّ من تحقق العصمة منهم في جميع شؤونهم وحالاتهم .

وهكذا في المقام نقول : إن وقوع السهو من النبي في الأمور التي تقدمت ، لا يُقي في القلوب مجالاً للإطمئنان إلى صحة شيء مما يأتيهم به ليعملوا به ، ولا لشيء مما يفعله ليقصدوا به ، وذلك بسبب تطرُّق احتمال السهو والخطأ في كل كلام يقوله ، وكل فعل يفعله . ولا يحصل ذلك الإطمئنان ويتفنى ذلك الإحتمال ، إلا بسدِّ باب السهو عليه .

وأما ما نُسب إلى النبي الأعظم من السهو في صلاته ، فهو مُختلق لا أساس له من الصحة ، لا صطرا به متناً وسنداً ، أولاً . وهو خبر آحاد لا يجوز الإعتماد عليه في باب العقائد والأصول ، ثانياً . ومخالف لحكم العقل الصريح ، الذي هو أساس النقل ، ثالثاً .

الرابع - إن عصمة الأنبياء عن ارتكاب المعاصي عمداً ، غير سائلة لاختيارهم ، بل العصمة واقعة بإرادة المعصوم واختياره التام ، مع قدرته في الحين نفسه على فعل المعصية .

ويظهر لك ذلك مما ذكرناه في العصمة النسبية . فهل الطبيب العارف بأن شرب هذا النوع من السم يؤدي إلى الموت قطعاً من دون أن يمكن علاجه ، فيمتنع عن شربه نتيجة هذا العلم القطعي بالعاقبة ، هل - يا ترى - هو مجبور في اجتنابه عن السم ، أو أنه اجتنبه باختياره التام ؟ .

لا ريب في صحة الثاني وبطلان الأول .

وهكذا الحال في عصمة الأنبياء والأوصياء . فالعوامل الموجبة للعصمة ، التي جمعناها في التقوى والعلم اليقيني الشهودي بعواقب الأفعال ، إنما توجد في نفس المعصوم الأرضية الصالحة لاجتناب المعاصي والقبائح ، وليست عللاً تامةً لذلك حتى تسلبه الاختيار ، ويكون معها مجرد أداة وآلة .

نعم ، هذا في عصمتهم عن ارتكاب المعاصي عمداً . وأما عصمتهم عن السهو والخطأ ، فهو أمر قهري خارج عن إرادة الأنبياء ، لأن السهو والخطأ أمران طبيعيان للإنسان . فإله تعالى ، بإيجاب منه ، يريل من طبائعهم عوامل الوقوع في السهو والخطأ^(١) . حفظاً لغرضه من إرسال الأنبياء ، عن اللغو والعبث والبطالة^(٢)



الحصة الثانية : التنزه عن المنكيات

يجب اتصاف الانبياء ، بكل ما يوجب نجاحهم في غايتهم ، التي هي هداية الناس . ومن ذلك تنزههم عن جميع ما ينفّر الناس عنهم ، والتحلي بكل ما يوجب انجذابهم اليهم ، سواء فيما يرجع إلى أنسابهم ، أم أبدانهم ، أم عقولهم ، أم أخلاقهم ، أم سيرهم .

واشترائط هذه الصفات في الأنبياء من جهة أن وجودها فيهم وتحليهم بها ، يهيء أرضية انقياد الناس إليهم ، وبالتالي ضمان نجاحهم في دعوتهم

(١) وعلى هذا ، فالنبي لا يسهو في حال من حالاته ، لا في الصلاة ولا في غيرها . وأما التفكيك بينها بتجويز السهو في حالة الصلاة دون غيرها من عباداته ، فتوهم فاسد ، لأن مشأ السهو إما هو مزروع من نفس النبي ، فيذن لن يسهو أبداً . أو غير مزروع ، وإذا كما يجوز أن يسهو في صلواته يجوز أن يسهو في غيرها

(٢) ولا يوجب هذا قلحا في فضيلة الأنبياء ، ضرورة أن غيرهم ليس مؤاخذاً على سهوه وخطئه .

وتحقيق الغاية من بعثهم . ووجود خلافها فيهم يكون مناقضاً لتلك الغاية ومعطلاً لدعوة الرسول .

وهذا يعطيك ضابطة كلية في إدراك ما يجب اتصاف الأنبياء به ، ولا ينحصر فيما ذكرناه ، وإنما هو من أبرز مصاديقه .

١ - فيجب تنزه الأنبياء في أنسابهم عن عهر الأمهات وفجور الآباء ، لأن وليد هذه البيوت منفور عنه ، بخلاف وليد البيوت الطيبة ، وسليل الأنساب الطاهرة ، فإن القلوب إليه تميل ، والنفس طوع أمره تنقاد .

٢ - كما يجب تنزه الأنبياء في أبدانهم وخلقتهم ، عن جميع الأمراض والمعاهات الموجبة لوحشة الناس ونفورهم عنه .

٣ - ويجب كذلك تنزه الأنبياء عن نقص العقول ، فلا يتصفوا بالبلادة ، - وضعف الرأي ، والتردد في الأمور ، بل ينبغي أن يكونوا في أعلى درجات الذكاء والنفطة والحزم . كل ذلك للأصل المتقدم .

٤ - ويجب أيضاً تنزه الأنبياء في أخلاقهم العامة عن سيئها ، كقسوة القلب ، وفظاظة المعاملة والطمع والحسد ونحوها . وتحليلهم بكمال الخلقيات الفاضلة ، مثل : لين العريكة ، والتواضع ، والإيثار ، والحمية في الحق ، والأمانة ، والصدق ، ونحو ذلك . وكلها شرط لاجتماع الناس حوله ، كما قال تعالى في نبيه الحاتم :

﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ، وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (١) .

٥ - وبحسب كذلك تنزه النبي في المحال القيادي عن سوء السيرة

(١) سورة آل عمران : الآية ١٥٩ .

والمعاملة ، فلا يستبدّ برأيه ، بل يشاور أصحابه ، كما قال تعالى :
﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ 》^(١) .

ولا يستغل جهل الناس ، بل يسلك دائماً سبيل هدايتهم وإرشادهم إلى الحق ، كما حصل مع النبي الخاتم عند موت ولده إبراهيم ، إذ انكسبت الشمس ، فقال الناس : « قَدْ كُشِفَتْ لَمُوتِ وَلَدِهِ » . فأوقف النبي مراسم دفنه ، وارتقى المنبر وقال : « أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، يَجْرِيَانِ بِأَمْرِهِ ، مَطِيعَانِ لَهُ ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا انْكَسَفَا أَوْ أَحَدُهُمَا ، صَلُّوا » . ثم نزل المنبر ، فصلى بالناس الكسوف ، فلما سلّم ، قال : « يَا عَلِي ، قُمْ فَجَهِّزْ إِنِّي »^(٢) .

ومن ذلك أنّ يعامل الناس بالسوية ، فلا يمايز بينهم لبطّفة أو شرف أو مال أو قرابة أو عرق ، وإنما الإنسان بما يحمل من ملكات فاضله ، وتقوى وصلاح .

ومنه أيضاً أن لا يسلك الأساليب الملتوية والمنحرفة في نشر رسالته ، كالخديعة والانتقام . وما حصل مع النبي الخاتم في مكة المكرمة بعدما دخلها ظافراً ، وتمكّن من رقاب الدّ أعدائه الذين كادوا له وطرده من أرضه وسفكوا دماء خيرة أصحابه ، يُعدّ نموذجاً حياً في هذا المجال ، حيث جمعهم وقال لهم : ما تظنون أنّي فاعل بكم ؟ ، قالوا : « نَظُنُّ خَيْراً ، أَخُ كَرِيمٍ » ، فقال : « فإني أقول لكم كما قال أخي يوسف : لا تثريب عليكم اليوم ، يغفر الله لكم ، وهو أرحم الراحمين ، إذهبوا فأنتم الطلقاء »^(٣) .

ونختم الكلام بكلمة جامعة عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، قال :

(١) سورة آل عمران الآية ١٥٩

(٢) بحار الأنوار ، ج ٢٢ ، ص ١٥٦ . والسيرة الحلبية ، ج ٣ ، ص ٣٤٨

(٣) بحار الأنوار ، ج ٢١ ، ص ١٣٢

« لا تصلح الإمامة إلا لرجل فيه ثلاث حصال :

١ - وَزَعٌ يَحْجُزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ .

٢ - وَجَلَمٌ يَمْلِكُ بِهِ غَضَبَهُ .

٣ - وَحُسْنُ السُّلَايَسَةِ عَلَى مَنْ يَلِي ، حتى يكون للرعيسة كسالأب الرحيم » (١).

إلى هنا تبيّنت أبرز جوانب مباحث النبوة العامة ، وحادٍ أوان البحث في النبوة الخاصة والذي نقصد منه إثبات نبوة محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) . على ضوء ما قدّمناه في مباحث النبوة العامة .



(١) أصول الكافي ، ج ١ ، ص ٤٠٧ .

المقام الثاني

النبوة الخاصة

بعد الفترة

بعد ستة قرونٍ من بعثه المسيح عيسى بن مريم (عليه السلام) في فلسطين رسولاً إلى بني إسرائيل ، بُعث محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) في شبه جزيرة العرب ، في أم قُراها مكة رسولاً إلى الناس أجمعين حاملاً رسالة الهداية والصلاح والسعادة ، خاتماً بها شرائع من تقدّم من السببين ، لتكون شريعة البشر وقانونهم إلى يوم الدين .

لمحة تاريخية عن الرسول والمرسل

في سنة ٥٧٠ م ، وفي بيت عريق في العربية ، مشهورٍ بالكرم والسَّخاء ، والسَّتر والعفاف ، أعني أسرة بني هاشم ، وُلد محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ، نبيُّ المُستقبل .

نشأ يتيم الأبوين بكفالة جده عبد المطلب^(١) ثم عمّه أبي طالب ، فاهتما بتربيته والإعتناء به أيما اهتمام ، فتشأ بعيداً عن أجواء مكة الفاسدة

(١) توفي والرسول من العمر ثمان سنوات

وملاهيها وفجورها ، نقي الفطرة ، زكي النفس ، هاديء الطباع ، كثير التأمل والتدبر فيما ناله حواسه من مظاهر الإبداع في الطبيعة الخلابة ، سمائها وأرضها ، وآيات العظمة والبهاء في النفوس البشرية ، وفيما يراه من ظلم وجور واصمحلال في قومه وبني جلدته .

ولقد تركت بعض جوانب تلك البيئة المتخلفة حضارياً ، آثارها عليه . فنشأ أمياً لا يعرف القراءة ولا الكتابة ، ولم ير أستاذاً معلماً ، ولا مثقفاً مرشداً ، ولكن - مع ذلك - كانت فطرته الصافية ، وضميره الحي ، وعقله المتدبر ، خير هادٍ له إلى الفضائل الخلقية والكمالات النفسانية . فعرفه قومه بمكارم الأخلاق ، ورأوا فيه كل مظاهر العفة والنزاهة والصدق والأمانة ، حتى لقبوه بـ « الأمين » .

ولما كانت سنة ٦٠٩ م ، فاجأ قومه بادعائه النبوة والسفارة من الله ، وأنه يوحى إليه بتعاليم فيها صلاح الناس وسعادتهم في معاشهم ومعادهم ، وأنها جامعة لشرائع من سبقه من الرسل ومكملة لها ، لتكون دين البشرية الخالد .

وصار محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) يدعو الناس إلى أصول تناقض كل المواقضة ما كانوا يعتقدونه . وهي تتلخص بأن الخالق والمدبر لهذا الكون واحد لا شريك له . على الناس أن يطيعوه ويعبدوه وحده ويتخذوا ما سواه من الأصنام والأوثان والآلهة المختلفة وراءهم ظهرياً . وأن وراء هذه الحياة الدنيوية حياة أخرى خالدة ، فيها يُثاب المطيعون على طاعتهم عطاءً ونعيماً في الجنان غير مجذوذ ، وفيها يعاقب العصاة على معاصيهم عقاباً أليماً في نار جهنم . ويؤمن لهم حدود الله التي على أساسها يتقرر المطيعون الفائزون والعاصون المُعذَّبون .

ولكن القوم لم يُغيروا آذاناً صاغية ، فواجهوه بشماته واستهزاء ، ثم ازداد عنسادهم فأذوه والقلة التي آمنت به ، وضيقوا الحناق عليهم ،

وحاصروهم . ثم اشتد مكرهم ، فكادوا له ليقتلوه ، لكنه تمكن من النجاة في اللحظة الأخيرة ومغادرة مكة إلى مدينة يثرب الواقعة على بعد (٤٠٠) كيلومتر إلى الشمال ، حيث كان له بعض الأنصار ، وكان ذلك سنة ٦٢٢ م

استقرَّ محمدٌ (صلى الله عليه وآله وسلم) مع أنصاره في يثرب ، وهناك شرع في تقوية بيان دعوته وتعميمها ، فأرسل الوفود إلى مختلف قبائل العرب وملوك الدول المحيطة بالجزيرة العربية ، يدعوهم إلى دينه ومبادئه ، وخاض - في خضم ذلك - عدّة حروب مع قريش والعرب والروم^(١) ، كان النصر حليفه في أكثرها . حتى قويت شوكته ، وكثر المؤمنون به ، فأجهز على أم القرى مكة وفتحها سنة ٦٢٩ م ، من دون قتال .

ولم تمض أشهر معدود حتى تمكن من إخضاع أرجاء شبه الجزيرة العربية ، وتوافد الناس إلى الدين الجديد أفواجا ، فبدأ يُعدّ الجيوش لنشر دعوته خارج الجزيرة ، ولكنّ المنيّة وافته قبل إنجاز ذلك ، عام ٦٣١ م .

الدليل على نبوته

ما يهْمُنَا في بحث النبوة الخاصة هو إثبات نبوة محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله وسلم) . وقد سبق وأن قلنا إنّ كلّ مدّعي للنبوة لا يُقبل ادّعاؤه إلّا إذا أتى ببيّنة تُثبتّه . وهي - في مثل هكذا ادّعاء - يجب أن لا تقصّر عن مُعجزة خارقة .

ووجه ذلك ما ذكرناه من أنّ الله سبحانه إذا أرسل إلى عباده رسولا وأمرهم بإطاعته واتباعه ، وجب أن يعرّزه ويؤيّده بالأدلة الجليلة الدالة على نبوته . وأجل ما يمكن أن يجلب إذهاعاً للناس وإقراهم بنبوته هو أن يسلطه على عالم التكوين ، فيخرق بيده نواميس الطبيعة . وعند ذاك لن يبقى في

(١) قاتل المسلمون الروم في عهد الرسول في معركة مؤتة التي استشهد فيها جعفر الطيار (رضي الله تعالى عنه) .

الضمائر الحمة أدنى ربّ في اتصال الآتي بالمعجزة ، بالسما ، وكونه نبياً محدثاً عن الخالق تعالى .

واسطلاحاً من هذا المبدأ ، قرّن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) دعواه بالمعجزة ، وهي على قسمين :

الأول : معجزات آتية مَرَحَلِيَّة ، شاهدها أهل ذلك الزمان الذين نُعت فيهم النبي ، مثل : شق القمر ، ونبوع الماء بين أصابعه ، وغير ذلك المشات التي نقلتها كتب التاريخ والسيرة .

الثاني : معجزة خالدة أبدية باقية على مرّ الدهور ، وهي القرآن الكريم .

وقد أيقن الناس ببوّته ، مستدين إلى هذه المعجزات ، فأصموا به ، واتبعوه ، وشيدوا أركان دولته الإلهية . وبقيت معجزته الخالدة ، بعد ارتحاله ، برهاناً ساطعاً لجميع الأجيال الآتية إلى يومنا هذا ، وإلى يوم البعث ، تدل على نبوته واتصال شرعه بالسما .

فاللزام علينا نحن ، أن ندرك يقيناً بأن هذا الكتاب الذي تركه بين أيدينا هو معجزة حقاً ، فنؤمن به حيثنشد ، وتتبعه . فهل هذا القرآن الذي نشاهده معجزة بتمام حدودها وأبعادها ؟ .
أجل ، هو كذلك . وإليك الإثبات .

القرآن معجزة

تقدّم أن للمعجزة حدوداً أربعة ، إذا اجتمعت وتحققت كانت دالة دلالة عقلية قطعية لا تقبل الريب ، على أن الآتي بها نبي . وهذه الحدود هي :

١ - أن تقترن بدعوى النبوة .

٢ - أن تكون خارقة للعادة .

٣ - أن يعجز الآخرون عن الإتيان بمثلها .

٤ - أن تكون مطابقةً للدعوى .

والذي نقوله هو أن جميع هذه الحدود متحققه في القرآن الكريم .

١ . القرآن مقنن بدعوى النبوة

إقتران القرآن بدعوى النبوة من مُسَلِّمات تاريخ البشر ، أجمع عليه القاصي والداني ، والعدو والصديق .

كما أنه صريحُ القرآن نفسه في آيات كثيرة ، منها قوله :

﴿ محمدٌ رسولُ الله ﴾ (١) .

٢ . القرآن خازن للعادة

لكلِّ شيءٍ عادةٌ وسنةٌ طبيعية تحكمه وتسلط عليه ، فهو يجري وفقها ويخضع لقوانينها ، ويستحيل خروجه عنها ، إستحالة عادية .

فإبراء المرضى يخضع لمجموعة قوانين تقدّم الإيعاز إلى بعضها ، ويستحيل حصول الإبراء خارج نطاقها ، فإذا حصل كان تطبيقاً إعجازياً .

وتحريك جسم من مكان إلى مكان آخر ، يخضع لقوانين الحركة الديناميكية ، ويستحيل خروجه عن نطاقها ، فإذا حصل كان تحريكاً إعجازياً .

وهنا نقول :

إن انشاء المعاني وأدائها بالألفاظ ، يتبع قواعد لغوية اعتبرها البشر ، وقد تفتنوا قديماً في أساليب البيان والتعبير ، فأبلغوا وأصقَعوا وأبدَعوا . ولكن مع ذلك ، فإنَّ لطاقة البشر في الأداء والتعبير ، حدةٌ تسوقف عنده ، فتعظم

(١) سورة الفتح : الآية ٢٩

عقولهم عن تجاوزه ، وتشل قرائحهم عن تخطية ، إذ هو غاية العقل الممكن .

فهنا ، إذا جاءنا كلام - مركب من نفس الحروف التي نستعملها ، ويخضع لعين القواعد التي اعتبرناها - ولكن مع ذلك تركع عنده عقول البشر ، وتذوب دونه مشاعرهم وأحاسيسهم وقرائحهم السوقة وأذهانهم الصقيلة وتأملاتهم العميقة ، وبالإجمال : يبلغ حداً ليس في وسع الموجود الممكن إنشاؤه ، كان هذا الكلام خارقاً للعادة ، فهو كلام إعجازي . وإن شئت قلت . هو كلام ، لكن ليس من جنس كلام المخلوق .

هذا بعينه ما ندعيه في القرآن ، فإننا نقول إنه كلام ليس في وسع مخلوق الإتيان بمثله .

وليس من شيء أدل على صدق هذا الإدعاء من تحققه عياناً ومشاهدة . وهذا هو القرآن أمامنا ، وهذه عقول المخلوقين أمامنا ، هل يقدر على إنشاء مثله أحد ؟ كلا ، لا .

ولقد بهر هذا القرآن مُدَّ نَزَلَ إلى يومنا هذا ، جهابذة لغة العرب ، وأساطين أهل الأدب والفكر من البشر ، في فصاحته وبلاغته وتأليفه وأسلوبه وعمق معانيه حتى كأنه المحيط الذي لا يُدرك آخره ، ولا تنفذ لثاقفه ، ولا ينضب ماؤه ، فأحسوا بضعف فطرتهم أمامه ، ووجدوا في نفوسهم ما يغمر قواهم الإبداعية ويخذلها ، مصادمة ، لا حيلة وخداعاً ، فأدركوا وأيقنوا استحالة أن يكون من إنشاء مخلوق .

وهذا برهان ساطع على كون القرآن خارقاً للعادة^(١) .

(١) وهذا هو المسلك الصحيح الذي ينبغي سلوكه في إثبات إعجاز القرآن ، دون تعمل الأساليب التحليلية لاستخراج حقيقة إعجازه . لأن هذا القرآن إذا كان خارقاً للعادة ، وفوق طاقة المخلوقين ، فكيف تصل العقول إلى كنه إعجازه ؟ .
نعم ، غاية ما يمكن للعقل القاصر سلوكه ، هو أن يحاول إستحلاص الجوانب الإعجازية

ومن هذا المنطلق تحدى القرآن المخلوقين أجمعين على أن يأتوا بمثله ، بل بعشر سور مثله ، بل بسورة من مثله ، إمعاناً في تضعيف طاقة البشر ، وتأكيداً لإعجاز القرآن وانتسابه إلى الله تعالى وصحة رسالة النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال :

﴿ قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ (١) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ، قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢) .

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٣) .

٢ - عجز البشر عن التبيان بمثله

من البديهي أن من يأتي بعقيدة تُصادم عقائد الناس وتُبطّلها ، بل ترميهم بالكفر وتجعل مصيرهم إلى جهنم والعذاب الدائم ، وتحقّر معبوداتهم بأشنع ما يكون ، بل تسحب من تحت أرجلهم بساط المال والثروة والسلطة والقيادة ، من البديهي أن يواجهوه بما أوتوا ، ولا يتركوا حيلةً وسبيلاً يمكنهم من النيل منه وإبطال دعوته إلاّ سلكوه .

وهذا بعينه ما واجهته الرسالة الإسلامية التي جاء بها النبي محمد

« في القرآن ، كالمصاحفة والبلاغة والنظم والأسلوب والكشف عن المعاني وتشريعاته ورواياتها وكلها تقع في إطار بيان المجالات التي أعجز فيها القرآن ، ولكن هذا شيء ، وسرّ إعجازه شيء آخر . ولو كان بإمكان عقولنا كشف لعمر الإعجاز ، لأمكننا إنشاء كلام مثله .

(١) سورة الإسراء : الآية ٨٨ .

(٢) سورة هود : الآية ١٣ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٣ .

(صلى الله عليه وآله وسلم) من قرئش والعرب . فلقنواهم بكل ذلك ،
ثم قال لهم إن دليل صحة ما أدعيه هو هذا الكلام القرآني ، فاتوا بمثله إن
كنتم قادرين .

وقد كان العرب أهل فصاحة وسلاغة ، والقرآن الذي تحداهم وأبطل
عقائدهم به مؤلف من نفس الحروف التي هي المادة الأولى لكلامهم ، فكان
أمامهم طريقان لا غير لمواجهة :

طريق سهل بسيط يتمثل بإنشاء كلامٍ مثل القرآن في الفصاحة والبلاغة
التي كان .

طريقٌ صعبٌ وشاقٌ ويتمثلٌ بمحاربته ومسايفته حتى يحصل لهم الظفر
عليه .

ولكنهم عدلوا عن ذلك الطريق السهل ، وسلكوا هذا المسلك السوء ،
وما به من هلاك أموالهم وإهدار دمائهم وسي نسايتهم وذرائعهم . فعدولهم
عن ذلك الأمر الأسهل إلى هذا الأمر الأصعب ، دليلٌ على عجزهم عن
المحاربة ، إذ العاقل لا يختار الأصعب إلا مع عدم إنحاج الأسهل ، خاصةً
إذا علمنا أن زمام نواصي اللغة العربية كانت بأيديهم ، وكانت الميائزة في
إنشاء أبداع الكلام فتهم الراضح وشغلهم الشاغل .

وهكذا القرآن اليوم ، يُكفر كل من يدين بغير الإسلام ، ويُصرح بأن
مصيبه إلى جهنم وبئس المصير ، ويُبطل ما هجهم التشريعية وقوانينهم
الوضعية ، ويدعو شعوب العالم المظلومة إلى الثورة ودك عروش
مستكبرين ، وهو يقول إن دليل صدقه في كل ذلك هو القرآن نفسه ،
ويتحداهم على الإتيان بمثله إن كانوا قادرين .

ولكن رغم ما توصلت إليه الحضارة البشرية اليوم من رقيٍّ وتمدُن وتوسُّع
أهل في حركة الفكر والنشاط الجامعي والثقافي والإعلامي - رغم ذلك - لا
يبرز أحد على المنازلة في حلة التحدي البلاغي ، بل يسلك أعداء الإسلام

الطريق الأصعب المليء بالمكافء والألام الذي فيه ائلاف ملياراتهم ، وتهديداً-اقتصادهم وبئى مَدَنِيَّتِهِمْ . وما ذلك إلا لعلمهم اليقيني بعجز القدرة البشرية عن الإتيان بكتاب وآيات مثل القرآن الكريم ، بلى بسورة من مثله وإن كانت سطرأ واحداً كسورة الكوثر المباركة .

٤ . القرآن مطابق الحصى

إن لسان حال الرسالة ينطق بأن الرسول الأكرم قال للبشرية جمعاء :
إني آتيكم بكلام فيه الهدى والنور ، على غاية الإتقان لفظاً ومعنى إلى الحد الذي تعجزون فيه جميعاً . ولو ظاهركم الجن . عن الإتيان بمثله ، ليكون دليلاً على نبوتى .

وحيث قد أثبتنا أن القرآن خارق للعادة ، وأن المحلق جميعاً عاجزون عن معارضته ، يثبت أنه مطابق للدعوى .

وبذلك يظهر أن جميع حدود المعجزة متحققة في القرآن الكريم ، فيكون معجزة ودالاً دلالة قطعية لا تقبل السريب على سبوة رسول الله محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله وسلم)



سؤال وجواب

السؤال

إن ما ذكرتموه في وجه إعجاز القرآن ، لا يمكن أن يذركه إلا العرب ، بل الضالعون منهم في اللغة ، وأما غيرهم فلا سبيل له إلى معرفته وإدراك أن القرآن معجز .

الجواب

الدليل الذي أثبتنا به إعجاز القرآن ، يثبت ذلك لكل إنسان ، عربى وغير عربى .

ووجه ذلك أنّ غير المتصلعين باللغة العربية ، أو غير الناطقين بها ، إذا علموا أنّ حهاينة أهل اللسان قد عجزوا عن معارضة القرآن ، مع توفّر جميع الدواعي في أنفسهم لمعارضه ، يدركون عند ذاك أنّه مُعْجَزٌ ، وأنّه لو كان من حسن كلام البشر لقيّورا على مثله وعلى أفضل منه . تماماً كما أنّ السّحرة لما عجزوا عن معارضة موسى (عليه السلام) في معجزة عصاه ، عرّف غيرهم أنّ ما فعله موسى معجزة وليس بسحرٍ ، لأنّه لو كان سحراً لمعارضه السّحرة بمثله .

هذا ، وإنّ المستشرقين قد غاصوا في مباني اللغة العربية وأصولها ، وقواعدها وفنونها ، وأسسوا معاهد وجامعات للإستشراق ، وهم يدركون تمام الإدراك تحديّ القرآن ، ومع ذلك سلكوا في مواجهة هذا الدين طريق الدسائس والأكاذيب ، ويدلّوا جهوداً وأموالاً طائلة جداً في سبيل تشويه الحقائق التاريخية وتزويرها ، وتسوية مَنْ هم على شاكلتهم من أبناء العربية . ولا يزالون كذلك إلى الآن . بُعِيَتْ النّيل منه وإبطاله ، من دون أنّ يجرؤوا ولو مرة في الزمان على معارضة القرآن . وهذا أدل دليل لكل إنسان . عربياً كان أم غير عربي . على كونه معجزة ، وكونه كلام الخالق تعالى لا كلام المخلوق . (١)



والى هنا ينتهي البحث في النّبوة بقسميها ، ونشرع فيما يلي بالبحث في الإمامة .



(١) ولك أن تعيد - بأشد منه - في دول الكفر والإستعمار العالمي التي ترى الإسلام ديناً خطيراً يهدد كيانتها ومطامحها التوسعية ، وقد ألمعنا إلى ذلك فيما تقدّم .

الفصل الخامس

الإمامة

تعريف الإمامة

الإمامة ، ولاية الغيبة ، عامة ، خلافة عن الرسول ،

المراد من الولاية : أنها بتفويض وتنصيب من الله تبارك وتعالى .
ومن عامة : شمول وظائف الإمام التشريعية والإجرائية لشؤون الدين والدنيا أجمع .

ومن خلافة عن الرسول : الإمامة المنفردة عن النبوة ، التي هي محل بحثنا ، لا الإمامة المجتمعة مع النبوة ، فإن النبي - وهو الموحى إليه لتبليغ رسالة الله - قد يكون ذا وظيفة إرشادية فحسب ، وقد يكون - إضافة إلى تلك - إماماً ذا ولاية إجرائية .

واستيفاء البحث في المقام ، يتوقف على بيان الأمور التالية مُقَدِّمة :

- ١ - الإمامة من أصول الدين .
- ٢ - وظائف الإمام وصلاحياته .
- ٣ - مواصفات الإمام .
- ٤ - كيفية تعيين الإمام ، وأنه لا يكون إلا بالنص الشرعي .

فإذا اتضحت هذه المقدمات ، تنتقل إلى المقصود من هذا الأصل ،
وهو يقع ضمن أبحاث ثلاثة :

البحث الأول - أن الإمام بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)
هو علي بن أبي طالب (عليه السلام) .

البحث الثاني - الأئمة بعد علي (عليه السلام) .

البحث الثالث - ولاية الأمر والحكام .

ثم بعد الفراغ من هذه الأبحاث ، نطرح سؤالاً مهماً كثير الترداد على
اللسن ، حول خلاف المسلمين في الإمامة ، ونجيب عنه جواباً قالعاً لكل
رؤية ، وشافٍ من كل شك ، بإذنه تعالى .
واليك فيما يلي بيان كل من هذه الأمور .

* * *

الأمم الأولى . الإمامة من أصول الدين

بعث الله النبي محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) بشريعة خاتمة لما
تقدّمها من الشرائع ، وعامة لجميع البشر على اختلاف طوائفهم وأعراقهم ،
لتكون دين الله الخالد لجميع شعوب العالم .

وقد أدى الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) ما كان مقدرًا له
من بيان أصول الدين وفروعه ، وتشكيل نواة المجتمع البشري الإسلامي
الصالح ، أداه بالتمام والكمال ، ثم ارتحل إلى ربه .

ارتحل الرسول الأكرم والرسالة لما تستكمل بعد جميع أهدافها لأن
غايتها القصوى لم تكن لتستوعب حياة النبي الأكرم بلوغها . فكان والحال
هذه ، لا بد من قيام أشخاص كاملين ، بعد النبي الأكرم ، بإكمال المسير
الذي بدأه ، بأن يبينوا جميع أحكام شريعة الله تعالى ، وينشروا دين العدل

الإلهي ، في كافة مجالاته : الإدارية والاقتصادية والاممية ، بين الناس ، إلى أن تتحقق كامل أهداف الرسالة ببسط شرع الله في جميع أصقاع المعمورة .

وهؤلاء الأشخاص هم الأئمة ، ووجودهم يُعَدّ - في منطق العقل - من أوجب الواجبات ، إذ بدونهم تبقى الرسالة مستورة ، ولا تنال هدفها الذي لأجله أُرسِلت ، وتنتهي بالتالي فائدة بعثة النبي الخاتم وتكون لغواً وعَبَثاً . والله - تعالى حكيم ، منزّه عن فعل ذلك .

وبهذا يتضح أنّ ضرورة الإمامة لا تقلّ عن ضرورة النبوة ، بل هما متلازمان لا تفكّ إحداهما عن الأخرى . فتكون الإمامة - حيثئذ - من أصول الدين ، والإعتماد بها من أركان العقائد الإسلامية .

الإمام الثاني - وخلف الإمام بطائفة

قد ظهر لك مما تقدّم أنّ الإمامة - في حقيقتها - إستمرار لوظائف النبوة ، في كافة مجالاتها . وأنّ المسؤوليات التي تقع على عاتق النبي ، هي نفسها الواقعة على عاتق الإمام . وبالتالي ، فالصلاحيات التي يتمتع بها النبي ، والمجالات التي يَجُوزُ له فيها أعمال أمره ونهيه ، وعلى البشر إطاعته ، هي نفسها للإمام .

نعم ، يمتاز النبي عن الإمام بأن النبي يقول ما يقوله ، ويفعل ما يفعله ، بوحى وإرشاد مباشر من الله تعالى . بينما الإمام يقول ويفعل بتعليم مُسَبَّنٍ من النبي .

ويمكن للمتبع في سيرة الرسول الأكرم (صلوات الله عليه وآله) أن يستكشف المسؤوليات التي كان يتولاها ، والصلاحيات التي كان يتمتع بها ، وبالإمكان تلخيصها في الأمور التالية :

١ - تفسير كتاب الله العزيز ، وشرح مقاصده ، وبيان متشابهاته ،
وتقرير قصصه وحكمه وأخلاقه وعقائده وبراهينه .

٢ - بيان حكم الله تعالى في الموضوعات التي كانت تحدث وتستجد
ولم يكن قد نزل فيها حكمٌ مُسبق .

٣ - صيانة الدين في عقائده وشرائعه ومفاهيمه ، عن الشُّبهات المُضِلَّة
والتشكيكات الباطلة التي يثيرها أعداء الإسلام من الكفار والمنافقين .

٤ - صيانة المسلمين عن الانحراف في عقائدهم الدين وشرائعه
ومفاهيمه ، بمراقبتهم المستمرة على جميع هذه الأصعدة وتصحيح أية أخطاء
تظهر في أفكارهم وأفعالهم .

٥ - حفظ الوحدة بين أبناء المجتمع الإسلامي المتعدد الطوائف ،
حيث كانت تظهر بين الفئنة والأخرى ، من بعض الأفراد ، بعض النزعات
القبيلية والأهواء الجاهلية الموروثة .

٦ - إدارة أمور الدولة الإسلامية التي أوجد (صلى الله عليه وآله وسلم)
نواتها ، في المجالات السياسية والإقتصادية والأمنية ، في جميع أفاقها
وأبعادها .

وبناءً على ما قدّمناه لك ، يكون الإمام مسؤولاً عن هذه الوظائف ،
ومتّعاً بنفس هذه الصلاحيات الإجرائية .

للمّ الثالث - مواصفات الإمام ومؤهلات

الآن وقد وقفت على حقيقة الإمامة ومكانتها ووظائف الإمام
وصلاحيّاته ، يمكنك أن تدرك ما يلزم أن يتصف به الإمام من مؤهلات وما
يشترط أن يكون فيه من مواصفات . وهي ، بعبارة جامعة : كلّ الكمالات
التي يُشترطُ اتصاف النبي بها، وأبرزها: العصمة، والإحاطة بأصول الشريعة

وفروعها ، والمعرفة التامة بكتاب الله وسنة نبيه ، وقدرته على دفع الشبهات وصيانة الدين ، والحكم بالعدل .

فلو لم يكن الإمام معصوماً عن المعصية والخطأ - كالنبي - فكيف يكون مبيناً لشرعة الرسول وهادياً للناس إلى الحق ، حيث لا يؤمن - حيث لا - من كذبه أو خطائه ؟ وكيف يكون له على الناس حق الطاعة والتسليم التام ؟ .

ولو لم يكن الإمام عالماً بأصول الشريعة وفروعها ، لكان حاكماً بالظن والاستنباط والرأي القياس والاستحسان . ومع هذا ، كيف يكون صائناً للدين من الانحراف في شرائعه وعقائده ومفاهيمه . وكيف يقضي بالحق والعدل بين الناس ؟ .

شبهة

قد يقال بأن العلم بسنة الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) وأحاديثه الشريفة ، كافٍ في الإمام ، خصوصاً مع تصريح القرآن الكريم بتحقيق إكمال الدين وإتمام النعمة ، في آية كريمة نزلت على الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) في أواخر حياته المباركة ، وبالتحديد في الثامن عشر من ذي الحجة من السنة العاشرة للهجرة ، وهي قوله سبحانه : ﴿ الْيَوْمَ يَمُنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ ، فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَا ، الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً ﴾ . (١)

فإذا كان الدين كاملاً برحلة الرسول الأكرم ، كَفَتْنَا سُنَّةَ الشَّرِيفَةِ لِمَعْمَلِ الْمُسْلِمِينَ وَأَتَمَمْتُمْ بِهَا ، وَلَا شَيْءَ وَرَاءَهَا يَحْتَاجُ إِلَى بَيَانٍ وَقِيمٍ عَلَيْهِ .

جوابها

إن الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) لحق بالرفيق الأعلى ،

(١) سورة المائدة - الآية ٣ .

ولمَّا بُيِّنَ سوى جزءٍ يسير من الأحكام يتناسب والظروف المكانية والزمانية ، والموضوعات التي كان يواجهها المسلمون آنذاك . وهي مما لا يمكن أن تكفي بحال - على فرض صيانتها من الدس والتحريف - في هداية الأمة وجميع شعوب العالم ، في جميع الأزمان المستقبلية . فإذا فرضنا وقوع الدس والتحريف فيها - كما قد حصل فعلاً - لم يبق للإعتماد عليها مجال .

وأما الآية الكريمة المذكورة ، فإن ظرف نزولها والقرائن الموجودة فيها ، تدلّ على أن المراد من إكمال الدين وإتمام النعمة ، إحكام أصول الدين ودعائمه ، وضمان استمراريته وبقائه ، بإبطال ما كان يطمع فيه المنافقون - الذين هم كفرون في الواقع - من تزليله وبطلانه بوفاة الرسول الأكرم ، كما هو شأن كل الدّعوات الدنيوية ، فإنها تغنى بموت دعائها . ثم ترسيخه وإحكامه بإعلان عليّ بن أبي طالب - في ذلك اليوم الذي بزلت فيه الآية الكريمة - إماماً وخليفةً على المسلمين بعد رسول الله . ومذلك يشس الذين كفروا ، وتمت النعمة على المسلمين .

هذا ، ولكن أهل السنة - إنطلاقاً من فهمهم المغاير لحقيقة الإمامة ، حيث إنهم يعتقدون أنها سياسة زمنية لرعاية شؤون المسلمين الدنيوية ، كما نعهد من رؤساء الدول - لم يشترطوا في الإمام تلك الكمالات التي اشترطناها ، بل اكتفوا باشتراط :

- أن يكون بالغاً عاقلاً مسلماً ، سليم الحواس والأعضاء .

- أن يكون قرشياً . لما رووا عن الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال : « لا يزال الدين عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة كلهم من قریش » .^(١)

- أن يكون من العلم بمنزلة من يصلح أن يكون قاصباً من قضاة

(١) صحيح مسلم ، ج ٦ ، كتاب الإمامة ، باب الترتيب القرشي ، ص ٣ .

المسلمين . وبعضهم اكتفى بأن يكون عالماً بما يلزمه من فرائض الدين .

- أن يكون شجاعاً ، بصيراً بأمر الحرب ، وإدارة الدولة .

- أن يكون عادلاً . واكتفى بعضهم بأن يكون متقياً لله في الجملة .
وجوز بعضهم كونه فاسقاً وجاهلاً ، كما يأتيك .

وقد عرفت أن شأن الإمام ومقامه أعلى وأعظم من مجرد إدارة الدولة ، وأنه - بالأصل والأساس - مسؤول عن بيان شريعة الله ، وإكمال مسيرة الرسالة بإتجاه هدفها الإلهي الذي لأجله أرسلت . ولا يقوم بأعباء ذلك سوى شخص مثالي له ما للنبى من الصفات والكمالات ، بلا أدنى تفاوت سوء في الإيحاء إليه .

* * *

الإمام الرابع . كيفية تعيين الإمام

مما بيّناه في حقيقة الإمامة ، وأن الامام يجب أن يكون شخصاً مثالياً من الأمة ، له القابلية لتحمل أعباء وظائف النبوة ، وإكمال المسيرة التي بدأها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى الغاية التي أرادها الله تعالى ، وهي نشر الدين وورثة المؤمنين للأرض ، والحكم بالعدل بين الناس ، وهداية البشر إلى الكمال الذي خلّفوا له .

ومما يستلزمه ذلك ، من لزوم كون هذا الشخص معصوماً عن المعصية والخطأ ليكون مفروض الطاعة على الناس ، وكونه عالماً علماً تاماً بأصول الشريعة وفروعها ، وعارفاً كمال المعرفة بكتاب الله وسنة الرسول ، وغير ذلك مما تقدم .

من جميع ذلك ، يظهر بوضوح أن مثل هذا الشخص المثالي لا يمكن نصبه إماماً على الناس إلا بتعيين من الله تعالى . ولا تتحقق إمامة أحد - بالمعنى الذي بيّناه لك - بإيكال أمر تعيينه إلى الناس بالإنتخاب وغيره .

ولكن أهل السنة ، انطلاقاً من فهمهم المعايير لحقيقة الإمامة ، سلّكوا

مسلكاً آخر في كيفية تعيين الإمام ، فقالوا بأنه ينتصب نصباً شرعياً تجب فيه إطاعته ، بأحد الطرق الثلاثة التالية :

١ - البيعة . وهي تعني الانتخاب ، ولكن لا بصيغته الديموقراطية المعروفة في أزماننا هذه ، بل بأن يصفق المسلمون بيد المرشح ، قائلين له : بإيعنناك بإمرة المسلمين ، أو نحو ذلك . وتكفي مبايعة شخص واحد من وجهاء المسلمين له ، ليتعين خليفة مفروض الطاعة . كما حدث في تعيين أبي بكر للخلافة ، فإنه لم يبايعه أحد في السقيفة إلا عمر ، وأما بقية الحاضرين ، فمنهم من ضرب حتى أدمي ، ومنهم من سكنت عن الاعتراض ثم بايع خوفاً على نفسه .

وقال بعضهم : بل لا بُدَّ في عقد الخلافة مبايعة من خمسة أشخاص ، يعقدها أحدهم برضا الأربعة ، لأن أبا عبيدة الجراح ، وأسيّد بن خضير ، وبشر بن سعد ، وسالم مولى أبي حذيفة ، تابعوا عمر في بيعته لأبي بكر قبل خروج الناس من السقيفة .

ولم يتأنَّ أبو بكر بعد هذه البيعة المختصرة ، في التصدي للحكم ، ولم ينتظر مبايعة الأصحاب . في المدينة وفي الأقطار - له . (١)

٢ - الاستخلاف والعهد . فإذا عيّن الخليفة شخصاً - كائناً من كان - للإمامة من بعده ، انتقل الأمر إليه بعد موته أو خلعه نفسه . (٢)

ومن هذا القبيل كانت خلافة عمر ، حيث إن أبا بكر دعا عثمان بن عفان ، فقال له : « أكتب عهدي » فكتب عثمان .

(١) لاحظ ما قاله إمام الحرمين الجويني في الإرشاد ، ص ٤٢٤ . وما ذكره الماوردي في الأحكام السلطانية ، ص ٦-٧ (ط الحلبي بمصر) وما ذكره ابن قتيبة من وقائع السقيفة المحزنة في الإمامة والساسة ، ج ١ ، ص ١١ . وما ذكره الطبري منها في تاريخه ، ج ٢ ، ص ٤٥٩ ، في وقائع السنة الحادية عشر للهجرة

(٢) شرح المقاصد ، للتفتازاني ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ ، ط إسطنبول .

« بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد به أبو بكر بن أبي فحافة ،
آخر عهده في الدين ، نازحاً عهسا . . . إني أستخلف عليكم عمر بن
الخطاب ، فإن تروا عدل فيكم ، ظني ورحائي فيه ، وإن بدّل وغير فالخير
أردت . . . »^(١) .

٣ - القهر والإستيلاء . فإن من يتصدى للإمامة بالحرب والدار ، ويقهر
الناس بشوكته ، تنعقد له الخلافة ، وإن كان فاسقاً أو جاهلاً^(٢) .

وهذه الأمور بغنى عن التعليق عليها . وإنما نكتفي بالإشارة إلى أنها
- كما يظهر وجباً لكل من يواجهها - وُضِعَتْ على أساس تصحيح خلافة بعض
المخفء ، ولم ينطلق واضعوها من أساس فكري منطقي لتُصَحِّح عليه خلافة
المخفء - إن طابقت - كما كان ينبغي .

إن حقيقة الإمامة - التي عرفناك عليها - وعظمة المقام الذي يتولاه
الإمام ، لا يمكن أن يُستَوْفَيَا - بمقتضى أبسط المحاسبات العقلية - بهذه
الطرق التي ذكروها . بل إن ترك الشارع المقدس الأمة بلا راعٍ ، أمر
مرفوض في منطق العقل ، ومحكوم باستحالة على الحكيم تعالى ، وإن هو
إلا كترك قطيع الضأن في مفاوز الهلاك ومرامي المجهول ، فريسة أنياب
الذئاب ، بلا قيوم عليها يحرسها ويكلؤها . فكيف يسوغ لجماعة السّة أن
يتسبوا إلى الله تعالى هذا الإهمال والتهاون والتضييع لرسالته وهدايته ، مع
عنايته ببيان أحكام موضوعات قد تدونافهة في معيشة الإنسان ؟ إن هذا مما
يقضي منه المعجب .

غير أننا نعتقد بحزم ، ثبوتياً - كما مرّ عليك - وإثباتياً - كما يأتيناك - أن
الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يترك أمته إلا وقد عيّن لها

(١) الإمامة والسياسة ، ج ١ ، ص ١٨ . وراه ابن سعد في طبقاته الكبرى ، ج ٣ ، ص ٢٠٠
وابن الأثير في تاريخه الكامل ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ ، باختلاف يسير
(٢) شرح المقاصد ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ .

رعاتها المثاليين ، وقادتها الربانيين ، ليخلفوه في اكمال مسيرته ، وهم أئمة
الهدى الإثنا عشر : أولهم " علي بن أبي طالب " ، وآخرهم " المهدي بن
الحسن العسكري " إمام زماننا ، عليهم جميعاً صلوات الله وتحياته . وهذا ما
نثبته للباحث الكريم ، فيما يلي .



الإمام بعد رسول الله علي بن أبي طالب

إذا كان التحليل العقلي يقضي بضرورة وجود إمامٍ معصومٍ مصوصٍ عليه من جانب صاحب الشريعة ليكمل المسيرة التي بدأها الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فإن الآثار الإسلامية تطابق ذلك الأصل العقلي ، وتثبت نصب علي بن أبي طالب ، إبن عم الرسول ، للخلافة والولاية من بعده .

وتتنوع هذه الآثار بين آيات الكتاب الحكيم ، والستة النبوية الشريفة ، واحتجاجات علي (عليه السلام) نفسه بذلك . وفيما يلي نقنطف من كل منها ثمرة ، فيها الغناء من الدلالة على ذلك .

١. ولاية علي (عليه السلام) في الكتاب

قال تعالى في كتابه الحكيم :

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (١) .

(١) سورة المائدة : الآية ٥٥

الولي في اللغة ، هو : الأولي بالتصرف في أمر من أمور غيره .

فولي الصغير هو أولي الناس بالتصرف في شؤونه المالية

وولي الثمرة (الناصر) هو الأولي بالتصرف في أمر المنصور من حيث
نصيبه في الدفاع . وإن شئت قلت : هو أولي الناس بالدفاع عن التزم
برته .

وولي الصُّحبة (صاحب) هو الأولي بأن يؤدي حقوق الصُّحبة من
... وهكذا .

والله سبحانه ولي عباده ، من حيث إنه - لمكان كونه الخالق - الأولي
بالتصرف في أمور ديارهم بالتدبير والرزق ، وفي أمور دينهم بالتشريع
والهداية . ويعبر عنهما بالولايتين التكوينية والتشريعية .

وفي هذه الآية الكريمة ، أثبت الله تعالى الولاية لنفسه ولرسوله وللذين
أمروا ، لاجمعيهم ، بل الذين اتصفوا بوصف خاص ، وهو إعطاؤهم
للمدقة وهم في حالة الركوع من الصلاة .

وهذا الوصف بعينه لم يتحقق إلا في شخص علي بن أبي طالب ، كما
وردت بذلك الآثار المتضافرة^(١) .

والولاية التي أثبتها الله تعالى لنفسه ، هي نفسها أثبتها للرسول ولعلي
(عليهما السلام) وتمتاز ولايته تعالى عن ولايتهما ، أن ولاية الله سبحانه
ثابتة بالأصل ، لمكان حالته تعالى وربوبيته . والأخيرتان فرعيتان بإذنه
... ، لمكان اصطفايتهما وتفضيلهما على الخلق .

١. الآثار الواردة في ذلك ، من السنة الشيعية ، كثيرة - لاحظ - لتسهيل الوقوف عليها - البحث
لرواني الذي ذكره العلامة الطباطبائي في الميزان ، ج ٦ ، ص ١٥-٢٥ ، الطبعة الثانية -
الاعلمي ، ١٩٧١ م ، بيروت .

وما هذه السّولاية إلّا حقيقة الإمامة ، التي وقفت عليها ، فتكون الآية - بضميمة الآثار - مثبتة لإمامة علي بن أبي طالب (عليه السلام) .

٢- ولاية علي (عليه السلام) في السّنة

روى الطّبري ، والأسكافي ، وابن الأثير ، والخازن ، وأحمد وغيره .
بأسانيد صحيحة ، عن علي بن أبي طالب ، أنه لما نزلت هذه الآية على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(١) ، دعاني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، وقال لي :

« يا علي ، إن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين ، فضيقتُ بذلك ذرعاً ، وعرفت أنني متى أباديهم بهذا الأمر ، أرى منهم ما أكره ، فصمدت عليه حتى جاءني جبرئيل ، فقال : يا محمد ، إنك إن لا تفعل ما تؤمر به ، يعذبك ربك .

فاصنع يا علي لنا صاعاً من طعام ، واجعل عليه رجلاً شاة ، واملاً لنا عسا من لبن ، ثم اجمع لي بتي عبد المطلب حتى أكلهم وأبلغهم ما أمرت به . »

ف فعلت ما أمرني به ، ثم دعوتهم له ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ، يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، فيهم أعمامه

إلى أن قال : فأكلوا حتى ما لهم شيء حاجة . ثم قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) :

- « أسقهم » .

فجئتهم بذلك العس ، فشربوا حتى رويوا منه جميعاً . ثم تكلم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فقال :

(١) سورة الشعراء : الآية ٢١٤ .

- « يا بني عبد المطلب ، إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتم به ، إني قد جئكم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه ، فأياكم يؤازرنني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم ؟ »

فأحجم القوم عنها جميعاً . وقلت : « أنا يا نبي الله أكسون وزيرك عليه » .

فأخذ برقبتي ، ثم قال :

- « إن هذا أخي ، ووصيي ، وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوه » .
وفي رواية أخرى : قال ذلك القول ثلاث مرات ، كل ذلك أقوم إليه ، فيقول : « إجلس » (١) .

ويُعرف هذا الحديث بحديث الدار ، وحديث بدء الدعوة . وهو من المستفيضات الروائية ، وحادثته من المسلّمات التاريخية .

ودلّاه على نصّ الرسول بالخلافة لعليّ ، في غاية الوضوح .

٣. تظلم عليّ (عليه السلام) من غضب الخوفاة

قال عليّ (عليه السلام) في خطبته المشهورة ، المعروفة

(١) لاحظ تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٦٣ - ٦٤ . وه نقض العثمانية ، لأبي حمزة الأسكافي ، على ما في شرح نهج البلاغة لاس أبي الحديد ، ج ١٣ ، ص ٢٤٤ . وه الكامل لابن الأثير ، ج ٢ ، ص ٢٤ . وه تاريخ أبي الفداء عماد الدين الدمشقي ، ج ٣ ، ص ٤٠ . وتفسيره الخازن ، لعلاء الدين البغدادي ، ص ٣٩٠ . ومسنّد الإمام أحمد ، ج ٦ ، ص ١١١ ، وص ١٥٩ .

وجاء في الكثير من كتب التاريخ والحديث ، فمن أراد التوسّع فليلاحظ .

- العدير ، للعلامة المتبع الأميني (رحمه الله) ، ج ٢ ، ص ٢٧٨ - ٢٨٩ .

- المراجعات ، للعلامة السيد عبد الحسين شرف الدين (رحمه الله) ، المراجعة ٢٠ ، والمراجعة ٢٢ .

بِسْمِ الشَّعْشَقِيَّةِ (١) :

« أما والله ، لقد تَقَمَّصَهَا (٢) ابن أبي قحافة ، وَإِنَّ نَبْعَهُمْ أَنْ مَحَلِّي مِنْهَا
مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرُّحَا ، يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ وَلَا يَرْقَى إِلَيَّ الطَّيْرُ . فَصَبَّرْتُ
وَفِي الْعَيْنِ قَذَى وَفِي الْحَلْقِ شَجَا ، أَرَى تُرَائِي نَهْبًا (٣) ، حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ
لِسَبِيلِهِ ، فَأَذَلِّي بِهَا إِلَى ابْنِ الْخَطَابِ بَعْدَهُ ، فَيَا عَجَبًا ! بَيْنَا هُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي
حَيَاتِهِ ، إِذْ عَقَدَهَا لِأَخَرٍ بَعْدَ وَلَنَاتِهِ ! لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا ضَرْعَيْهَا !... فَمُنِيَ
النَّاسُ - لَعَمْرُ اللَّهِ - بِخَيْطٍ وَثِمَاسٍ ، وَقَلَوْنٍ وَاعْتِرَاضٍ . فَصَبَّرْتُ عَلَى طَوْلِ
الْمُدَّةِ ، وَشَدَّةِ الْمِخْنَةِ .

حتى إذا مضى لسبيله ، جعلها في سِتَّةِ زَعَمٍ أَنِّي أَخَذْتُهُمْ . فَيَسَا لَلَّهِ
وَلِلشُّورَى ، مَتَى اعْتَرَضَ السَّرِيبُ فِيَّ مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّى صَبَّرْتُ أَقْرَنَ إِلَى
هَذِهِ النُّظَائِرِ !... (٤) .

(١) وهي الخطبة الثالثة من كتاب نهج البلاغة ، الذي جمع فيه الشريف الرضي خطب ورسائل
وحكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) .

(٢) أي لبسها كالقميص (المعبر عنه في أيامنا بالدشداشة) ، إشارة إلى شدة حرره وتعلقه
والتصاقه بها . ويشير إلى هذا المعنى أيضاً في قوله الآتي : « لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا ضَرْعَيْهَا »
و- بطبيعة الحال - من كانت هذه حاله ، فلن يراعي توصايا الرسول (صلى الله عليه وآله
وسلم) حرمة ، ولو في هذا المجال الذي يتضارب والأطماع الشخصية .

(٣) كَتَبَ عَنْ الْخِلَافَةِ بِدَوْنِ التَّرَاتِ ، وهو الموروث من المال . وفي هذا إشارة عميقة إلى حقيقة
الخلافة والإمامة ، وأنها عهد الله تعالى الذي أعطاه المصطفين من ذرية إبراهيم
(عليه السلام) ، كما أشار إليه تعالى في قوله :

﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ، قَالَ : وَمَنْ ذُرِّيَّتِي ، قَالَ : لَا يَنْبَأُكَ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (سورة
البقرة الآية ١٢٤) .

(٤) نَحَبَدَّ رَجُوعَ الطَّالِبِ إِلَى الْخُطْبَةِ بِأَسْرِهِ ، وَحَفَظَهَا ، لَمَّا فِيهَا مِنَ الْحَقَائِقِ الَّتِي تَكْشِفُ عَنْ
شَدَّةِ مَظْلُومِيَّةِ عَلِيٍّ (عليه السلام) وَهَضْمِ حَقِّهِ ، وَيُثَبِّتُ تَحْقِيقَ الْإِسْلَامِ الَّذِي أَرَادَهُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ لِلنَّاسِ ، فَلَمْ يَحْتَصِنْ إِلَّا غُلِيَّ وَالْأَلَمَةَ الْأَحَدَ عَشَرَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ . هَذَا ، وَإِنْ فِي نَهْجِ
الْبَلَاغَةِ الْكَثِيرِ مِنَ الْكَلِمَاتِ الَّتِي يَشْتَغِلُ فِيهَا عَلِيٌّ (عليه السلام) مِنْ غَضَبِ الْخِلَافَةِ ، -

فإذا كان هذا منطق عليّ ، وهو ربيب حضن الرسول ، وأمين سرّه ،
وخازن علومه ، وأزهد الناس وأتقاهم وأورعهم في دين الله ودنيا الناس ،
بعده ، فماذا يقول المُنصِفُ إذ تفرع أسماعه هذه الخطبة ؟ .

أَلَنْ يَقْرَ لعليّ - بالإحْصار - بالولاية المنصوصة ؟ .

أَلَنْ يَدْعن بأنهم ظلّموه وانتزعوا منه حقه الإلهي بالإمامة ؟ .

أجل والله ، إنه أقلّ الإنصاف .



= ويصرّح بأنها متصوصة في أهل البيت . لاحظ منها مايلي : الخطب
٢٢ و ٢٦ و ١٥١ و ١٧٢ و ٢١٧ والكتاب ٣٦ .

الأئمة بعد عليّ (عليه السلام)

عرفت فيما مضى أنّ الإمامة ضرورة عقلية ، وأنه يحب على الله تعالى - إكمالاً لغرضه من البعثة - أن يُنصّب للناس إماماً معصوماً ، له ما للنبي من الكمالات - سوى الرّوحى - إلى أن تتحقّق أهداف الرسالة الخاتمة كاملة بسط الدين والعدل الإلهي على كافّة أرجاء المعمورة .

وهذا الدليل يقتضي لزوم وجود إمام معصوم في كلّ زمان ، إلى أن تتحقّق تلك الغاية .

وعرفت أنّ الإمام المعصوم يستحيل انتصابه على الناس إلّا بنصّ من صاحب الشرع أو من إمام معصوم متقدّم .

كما قد عرفت - والحمد لله - أنّ الإمام بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) هو عليّ بن أبي طالب ، بنصّ من الله تعالى في كتابه ، ومن رسوله الكريم في سنته .

فاذا اجتمعت لديك هذه المقدمات ، سهل عليك معرفة الأئمة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى يومنا هذا ، وعدّتهم إثنا عشر إماماً ، نصّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على عدّدهم وأسمائهم ، كما نصّ كلّ إمام على الإمام الذي يليه . وفيما يلي تُبيّن هذين الأمرين .

١. علة الأئمة : اثنا عشر

تواترت الأحاديث من طرق الفريقين على أن خلفاء رسول الله وأوصيائه والأئمة الذين يلون أمر المسلمين من بعده ، اثنا عشر إماماً .

منها - قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) : « لا يزال الدين قائماً - يقاتل عليه عصابة -^(١) حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة ، كلهم من قريش »^(٢) .

ومنها - قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) : « أنا سيد النبيين ، وعلي سيد الوصيين ، وإن أوصيائي بعدي اثنا عشر ، أولهم علي ، وآخرهم القائم المهدي »^(٣) .

وغير هذين النموذجين الكثير جداً من الأحاديث .

ولا يمكن حملها على إثني عشر خليفة من أصحاب الرسول ، لأن الذين تولوا الخلافة منهم أقل من ذلك .

كما لا يمكن حملها على الخلفاء الذين أعقبوهم من ملوك بني أمية أو بني العباس ، لزيادتهم عن ذلك العدد كثيراً ، ولظلمهم الفاحش ، الذي تغنيا أسفار التاريخ المملوءة به عن إثباته .

(١) في رواية أحمد .

(٢) صحيح البخاري ، ج ٩ ، ص ١٠١ - وصحيح مسلم ، ج ٦ ، ص ٣ . ومن الترمذي ، ج ٤ ، ص ٥٠١ - ومن أبي داود ، ج ٢ ، ص ٤٢١ . ومسنند أحمد ، ج ٥ ، ص ٨٦ و٨٩ . وجامع الأصول ، ج ٤ ، ص ٤٤٢ و٤٤٠ . وذكر يحيى بن الحسن في كتاب العمدة أن رواية : الخلفاء بعد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) اثنا عشر خليفة كلهم من قريش ، قد رويت في الصحاح والمسانيد من عشرين طريقاً . (ينابيع المودة ، للقندوزي الحنفي ، ج ٣ ، ص ١٠٤ ، نشر الأعلمي أنسب عن ط اسطنبول) . وقد روى هذا الحديث بصورة أخرى كثيرة ، أشهرها إليها في الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٦١١-٦١٣ ، الطبعة الأولى .

(٣) أخرجه القندوزي في ينابيع المودة ج ٣ ، ص ١٠٥ . وفي هذا الكتاب روايات كثيرة من طرق السنة في هذا المجال ، فلاحظها

فلم يبق إلا أن يكسبوا من أهل بيته ، وقد ثبتت في عليّ (عليه السلام) ، فتكون من بعده في العلماء من بيته ، الذين نصّ عليهم عليّ (عليه السلام) ونصّ كلّ منهم عليه .

٢. أسماء الأئمة (عليهم السلام)

روت الشيعة الإمامية نصّ إمام عليّ من يقوم مقامه إلى اثني عشر إماماً . وحيث إن ابتداء التنصيب كان من عليّ (عليه السلام) - الذي نصبه الله ورسوله إماماً - تكون إمامتهم ثابتة على نحو اليقين .

فقد نصّ أمير المؤمنين عليّ^(١) على إمامة ولده الحسن^(٢) من بعده ، ثم الحسين^(٣) من بعد الحسن .

ونصّ الإمام الحسين بن عليّ على إمامة ولده عليّ السجّاد ، زين العابدين^(٤) .

ونصّ الإمام عليّ بن الحسين على إمامة ولده محمد ، الباقر^(٥) .

ونصّ الإمام محمد بن عليّ على إمامة ولده جعفر ، الصادق^(٦) .

ونصّ الإمام جعفر بن محمد على إمامة ولده موسى ، الكاظم^(٧) .

ونصّ الإمام موسى بن جعفر على إمامة ولده عليّ ، الرضا^(٨) .

(١) (٢٣ قبل الهجرة - ٤٠ هـ) .

(٢) (٣٠ - ٦٠ هـ) .

(٣) (٤٠ - ٦١ هـ) .

(٤) (٢٨ - ٩٥ هـ) .

(٥) (٥٧ - ١١٤ هـ) .

(٦) (٨٣ - ١٤٨ هـ) .

(٧) (١٢٨ - ١٨٣ هـ) .

(٨) (١٤٨ - ٢٠٣ هـ) .

ونص الإمام علي بن موسى على إمامة ولده محمد ، الجواد (١) .

ونص الإمام محمد بن علي على إمامة ولده علي ، الهادي (٢) .

ونص الإمام علي بن محمد على إمامة ولده الحسن ، العسكري (٣) .

ونص الإمام الحسن بن علي على إمامة ولده محمد ، المهدي (٤) .

وهذا التنصيصات مستفيضة ، رواها وأخبر عنها الأئمة الصادقون من أصحاب الأئمة (عليهم السلام) خالف عن سالف ، وضبطوها في كتبهم ومجاميعهم الحديثية ، وتحفظوا على إبلاغها لكل نسل نسل ، ونقلوا معارضهم الساهرة التي وقعت منهم في مقامات إثبات إمامتهم ، وهي محد ذاتها كافية لإثبات إمامتهم ، للدليل عيسى المتقدم في بحث إثبات النبوة .
ويتمكن الباحث الكريم الرجوع إلى كتبهم العديدة المدونة في هذا المجال ، ومن أسهلها تاولاً كتاب الكافي لثقة الإسلام الكليني ، المنوفى عام ٣٢٩ للهجرة .

الاستدلال من وجه آخر

وبالامكان الاستدلال على إمامتهم عليهم السلام بوجه آخر ، وهو أن مخالفي الشيعة رؤوا تلك الأحبار الكثره التي تقدمت الإشارة إليها ، والتي تصرّح بان الأئمة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إثنا عشر إماماً . فإذا ثبت هذا العدد ، كان المائل بإمامة من يطابقه ، هو الصادق من بين جميع الطوائف ، وليس غير الشيعة الإمامية تقول بذلك دون غيرهم ، فيثبت إمامة

(١) (١٩٥٠هـ - ٢٢٠هـ) .

(٢) (٢١٢هـ - ٢٥٤هـ) .

(٣) (٢٣٢هـ - ٢٦٠هـ) .

(٤) ولد عام ٢٥٥هـ ، ولا يزال حياً يرزق منتظراً الإذن الإلهي بالخروج

هؤلاء الكرام بأعيانهم (١)



الإمام المهدي

تسلم الإمام المهدي منصب الإمامة عام ٢٦٠ للهجرة ، واضطرته ظروف الجور والظلم والمطاردة من جهة ، وحالة الإضمحلال الفكري والاخلاقي في المجتمع الإسلامي خاصة والبشري عامة ، المانعة من تمكينه التام لأداء وظيفته الرسالية مباشرة - وهو آخر الأئمة المذخورين - من جهة ثانية ، اضطره ذلك إلى الاستتار وتفويض أمور الإمامة الإجرائية والتشريعية - بالحد الذي سنشير إليه - إلى الفقهاء المتضلعين بحديث الرسول والأئمة ، كما ستطرق إليه في البحث الآتي .

وستستمر غيبته هذه إلى أن تتحقق مقتضيات ظهوره ، وتزول أسباب استتاره ، فيحقق عند ذلك الغاية الإلهية المرضية من بعثة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فيملا الأرض هداية ونوراً ، وقسطاً وعدلاً .



(١) أورد هذا الدليل ، الشيخ الطوسي في كتابه « الإقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد » ، ص ٣٧١ - ٣٧٢ ، ط النجف - ١٣٩٩ هـ . وما ذكرناه توضيح جلي لما ألفاه قدس سره

ولاية الأمر والحكام

نولى الإمام المهدي (عليه السلام) الإمامة عام ٢٦٠ للهجرة ، خلفاً عن والده الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) ، في ظرف حرج للغاية بالنسبة لأهل البيت (عليهم السلام) وشيعتهم ، حيث بلغت ملاحقة العلويين والشيعية وتعذيبهم والتكيدل بهم أشدّها . وأغصى بيت الإمام العسكري محاصراً والإمام فيه مُقام إقامة جبرية ، لا يسمح له بالخروج منه ، ولا مقابلة الناس إلا بحضور جواسيس السلطة العباسية الحاكمة . وحيث بُثت العيون والأذان لترصد بدقة وصي الإمام العسكري ، للفتك به في مهله ، وقلع مادة القلق التي طالما أرقت أجفان الخلفاء وسلبتهم أمنهم وطمأنيتهم .

فكان من الطبيعي أن لا يجهر الإمام المهدي بنفسه أمام الملاء ، حرصاً على ما تبقى من معالم النبوة وآثار الرسالة المحمدية . وهذا ما حصل بالفعل ، حيث ابتدأ الإمام (عليه السلام) أمره بالاستتار عن الناس ، والإكتفاء بالاتصال بخواصّ شيعة والده ليذهب الحيرة من نفوسهم ، وتنعقد الكلمة على إمامته .

ثم بعد أن تمّ له ذلك ، عيّن وكلاء عنه ليكونوا الواسطة المباشرة بينه وبين المؤمنين ، وهم :

١ - الشيخ أبو عمرو ، عثمان بن سعيد القُمَري .

٢ - الشيخ أبو جعفر ، محمد بن عثمان .

٣ - الشيخ أبو الفاسم ، الحسين بن روح النَوَختي .

٤ - الشيخ أبو الحسن ، علي بن محمد السُّمَري .

وقد كانت جميع أمور الإمامة الإرشادية والإجرائية تتم بواسطتهم :

فكانوا يتلقون استفتاءات الناس في الأحكام الشرعية ، واستيضاحاتهم في الأمور الدينية العامة ، ويجيبونهم عليها بما عرفوا من أحاديث الائمة (عليهم السلام) . فإِنْ أَشْكَلت عليهم ، أرجعسوها إلى الامام (عليه السلام) ، ليقوم هو بنفسه بالإجابة عنها ، بما عُرِفَ بـ " التوقيعات " .

كما كانوا يرسلون الجُباة لجمع الأموال والحقوق الشرعية من المؤمنين ، وصرفها في حوائج الناس وإدارة أمورهم العامة بالمقدار الذي كانت تسمح به الظروف ، وإيصال قسم منها إلى الإمام (عليه السلام) .

واستمرت الحال على ذي - لا يقابل الإمام إلا وكلاءه وبعض الخوَص - حتى سنة ٣٢٩ هجرية . وعرفت هذه الفترة بـ " الغيبة الصُّفَري " للإمام المهدي

وفي تلك السنة - وقَبِيلَ وفاة آخر الوكلاء (رضوان الله عليهم) - صدرت توقيعات شريفة من الناحية المقدسة ، تنبيء بوفاة آخر الوكلاء ، وانقطاع التوكيل الخاص بعده وتؤذن بوقوع الغيبة الكبرى ، حيث لن يكون فيها بإمكان أحد من الناس الإتصال بالإمام (عليه السلام) ، إلى أن نحين الساعة المقَدَرة بأمر الله ومشيئته ، لِيُظْهَرَ (عليه السلام) ، ويُبيد حكم الطاغوت ويقيم حكم الله تعالى وحده في الأرض ، ويملاها قسطاً وعدلاً .

ولكن الإمام (عليه السلام) لم يترك الأمة هَمَلاً ضائعةً بلا راع ، بل أوكل شؤون الإمامة الإرشادية والإجرائية إلى الفقهاء العدول العارفين بسنة

رسول الله والأئمة (عليهم السلام) . فقد جاء في التوقيع الشريف :

« وأما الحوادث العامة ، فارجعوا فيها إلى رواية أحاديثنا ، فإنهم حجّتي عليكم ، وأنا حجّة الله عليهم » .^(١)

وهذا ما يُسمى بـ " النيابة العامة " ، وبها يكون الإمام قد أعطى الولاية لكلّ فقيه عادل عارف بفقه وحديث الأئمة ، لإدارة شؤون المسلمين ورعاية مصالحهم ، بما يضمن هدايتهم وإبعادهم عن الفساد والانحراف ، وحفظ وحدتهم وتماسكهم ، وانتظام روابطهم الاجتماعية وتحقيق أمنهم الإقتصادي والعسكري في أماكن تواجدهم - حيثما أمكنهم ذلك - ورجع الناس فيها إليهم . إضافة إلى القضاء بينهم ، وإقامة الحدود ، وبيان الأحكام ، وصيانة الدين عن التحريف في مفاهيمه وعقائده .

ومن هنا يُعلم أنّ فترة الغيبة الصغرى وتعيين الوكلاء الأربعة (رحمهم الله) كانت ضرورة لا ييجاد حالة المراس العملية للفقهاء في توكلي المسؤوليات المشار إليها ، وحالة الإعداد النفسي والتربوي لعامة المؤمنين للرجوع إلى الفقهاء عندما تقع الغيبة الكبرى .

وبعملية النيابة العامة هذه ، لم يحصل أيّ خلل في الأصل العقلي الذي أوجبنا على أساسه ضرورة الإمامة .

نسأل الله تعالى أن يعجل في فرج وليّه الحجة المنتظر ، ويجعلنا من أخلاص أنصاره وآتباعه ، بحق محمد وآله الطاهرين .

(١) كمال الدين ، الياب ٤٥ ، ص ٤٨٤ .

سؤال وجواب

ما فائدة البحث عن إمامة عليّ في هذا العصر ؟

السؤال

إن البحث في إمامة علي بن أبي طالب ، أمر قد تجاوزَ الزمن ، فقد طوى التاريخ تلك الحقبة الثمّرة ، ولم يَعدْ للبحث في إمامته (كرم الله وجهه) وعندها ، آية فائدة سوى تعميق هوة الشقاق وتسيير حذّة الخلاف بين المسلمين .

الجواب

يتردد هذا السؤال على لسان لفيّف من الدعاة إلى الوحدة من أهل السنّة الذين يرغبون بتوحيد الصفوف بين أبناء الأمة الواحدة . ولكنه - في الحقيقة - ناشيء من عدم تفهّم صحيح لحقيقة الإمامة ، وماهيتها .

إن هؤلاء يتصوّرون أنّ النزاع في إمامة فلان أو فلان ، نزاع حول رئاسة هذا الشخص أو ذاك ، كما هو المشاهد في هذه الأعصار في عمليات الصراع على كرسيّ الرئاسة ، فلا معنى لبقاء النزاع بين أتباعهم ، بعد موت المتبوعين وارتحالهم عن الدنيا .

ولكن الحقيقة أنّ المسألة أعمق من هذا ، وترتدي ثوباً بغضائراً له

تماماً . لأن الإمامة - كما عرفت - ليست مجرد رئاسة دنيوية على الأمة ، بل هي رئاسة إلهية عليها ، وهي تعني استمرار أداء الوظائف الرسالية التي كان النبي مكلّفاً بها ، في جميع أبعادها الدنيوية والدنيوية ، لغاية تحقيق أهداف الرسالة الخاتمة كاملة ، وهي بسط حكومة الله تعالى في الأرض ، وهداية البشر إلى الشريعة القويمة والدين الوسط الذي يحق لهم سعادة الدارين .

فالإمام - بالدرجة الأولى - مبين لشريعة الله تعالى ، ومفصّح عن سنة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، وليس مجرد مدير يسوس الرعيّة ، ويرفر لها أمنها ومأكلها ومشربها . وعلى هذا ، لا يكون النزاع في إمامة فلان أو فلان ، نزاعاً في رئاسة هذا أو ذاك ، بل يعود إلى إثبات المبدأ لشرع الله وسنة الرسول ، والهادي للأمة بقوله وفعله ، إلى الغاية المشرفة التي أرسلت لها الرسالة الخاتمة .

واطلاقاً من هذا الذي ذكرناه ، يُعلم أنّ ما نشته بالكتاب والسنة من قيادة العترة الطاهرة وإمامتها للأمة ، هو إثبات لأمر خالد خلوة الدهر ، ودعوة لتحويل الوجه والعمل شطر من يُبينون شرع الله ، ويفسرون الكتاب الحكيم والسنة المطهرة ، كما دعا إليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، إذ قرّبهم بكتاب الله ، في حديث الثقلين المتواتر : « أئبها الناس ، إني تارك فيكم ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا بعدي أبداً : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي . لن يفترقا حتى يسردا عليّ الحوض ، فأنظروا كيف تخلفوني فيهما . » (١)

وإذ جعل النجاة في التمسك بعروّتهم ، في حديثه الشريف : « إنما ن أهل بيتي فيكم كسفينة نوح ، من تخلف عنها هلك » (٢) .



لاحظ مصادر هذا الحديث الشريف في المراجعة الشاملة من كتاب المراجعات ، للعلامة
أ. حرم السيد عبد الحسين شرف الدين .

(٢) المصدر السابق نفسه

بهذا ينتهي بحث الإمامة ، بجوانبه الأساسية ، ونأتي فيما يلي إلى
الأصل الأخير من أصول الدين ، ألا وهو « المعاد » .



الفصل السادس

المعاد

المعاد

تمهيد

بعد تَصَرُّم الحياة ، ودمار الكون ، واندثار الموجودات ، وفناء الإنسان ، وانطواء صفحة هذه النشأة الدُّنْيَوِيَّة المؤقتة ، تنفتح صفحة نشأة أخرى أبدية ، لا خاتمة لها : الأرض فيها غير الأرض ، والسماء فيها غير السماء ، والحياة فيها غير الحياة ، والإنسان فيها غير الإنسان ، إنه - حينذاك - موجود خالد ، إما سعيد في نعيم لا يزول ، أو شقي في عذاب لا ينقضي ، وبكلمة جامعة : إنها دار الحيوان .

كل من رأى تلك الحياة الدِّينَا ، من أول أناسيها إلى آخرهم ، هو الآن محشور ، لِيَبْدَأَ هذه الحياة الخالدة : فَإِنْ وَرَدَ مَحْشَرُهُ بقلب سليم ، فهنيئاً له جنات الفردوس نُزُلًا ، يَدْخُلُهَا بِسلام ويحيها بأمن . وَإِنْ وَرَدَ مَحْشَرُهُ بقلب خبيث ، فَتَعَسَّأَ له في نُزُلِ الحميم ، يَدْخُلُهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ، وَيُصَلَّى فِيهَا جَحِيمًا وَسَعِيرًا .

إنها إذن ، منتهى سعي الإنسان في الدِّينَا ، وخاتمة نضاله المستميت لإشباع جوعه ، وإرواء ظمائه ، وستر عورته ، من جِلْدٍ أَوْ حَرَامِهِ .
لقد كانت الدِّينَا دار ابتلاء ، وفترة تمحيص ، ولحظة اختبار ، في

مهمة عمياء ، كشف الآن عن غطاها ، وتبدت خاتمتها ، واذا بما قدمت
- يدها حاضراً ، لئجازة ثواباً أو عقاباً .

بل كأن الإنسان لم يُخلق إلا لهذه الحياة الخالدة ، ولم تكن تلك إلا
مفازة في طريقها ، وقد تجاوزها الآن ، إما بنجاح أو خسران .

هل هذا كله مجرد ادعاء ، وخیالات وأوهام ؟ أم إنه أمر قام عليه الدليل
والبرهان ؟ .

الجواب : إنه يقين لا يعتوره شك ، بل ضرورة حتمية لا مناص منها .
وإليك الدليل .



الدليل على وجود نشأة أخرى

إثبات المعاد سهل للغاية ، ولا يحتاج إلى مزيد مؤنة . وذلك أننا بعد أن أثبتنا وجود الخالق ، ثم رسالة نبيه الخاتم وإعجاز القرآن الكريم ، الدال على أنه كلامه تعالى ، نتصفحه ، فترى فيه من الآيات الدالة على القيامة والمعاد والمحشر والحساب والحجة ونعيمها ، والنار وجحيمها ، والمتحدث عن بعض المشاهد التفصيلية لما يحصل فيها ، نرى ما يربو على المثبات منها ، فيكون هذا دليلاً قاطعاً على قيامه الناس بعد الموت إلى حياة أخرى .

ولكن مع ذلك ، نسود دليلاً عقلياً ، يضيف على المعاد صبغة الرجوب ، والضرورة الحتمية ، وهو التالي .

المعاد مقتضى الحكمة الإلهية

بالإمكان بيان هذا الدليل بعبارة وجوه ، نذكر وجهين منها ، وهما :

أ . صيانة الخلقة عن العبث

ذكرنا في مباحث الحكمة من الصفات الثبوتية الفعلية ، أن العقل مستقل في الحكم بحسن الأفعال وقبحها ، من دون أن يحتاج في ذلك إلى ورود ترخيص شرعي بذلك ، كما يقول الأشاعرة .

ومن هناك ، يحكم العقل بحكمة الخالق ولزوم كون أفعاله كلها ذوات غايات ، وقُبْح وقوع الأفعال العَبَثِيَّة اللُّغْوِيَّة الخالية من آية فائدة ، عنه تعالى .

وهو بهذا الحكم إنما يكشف عن واقعية في ذات الله تبارك وتعالى ، وأنه متَّصف بهذه الصفة . لا أنه - كما قد يُتَصَوَّر - يُضَدِّرُ حُكْمًا على الله تعالى يُحَدُّ من فاعليَّته المُطْلَقَةِ . بل هو فاعل تام في الفاعلية ، له أن يفعل ما يشاء ، إلا أنه حكيم لا يفعل إلا ما كان ذا غاية وفائدة لكائناته ، لا لذاته الكاملة بالكمال المطلق ، والغنية عن كل شيء .

وانطلاقاً من هذا الأساس ، نقول :

إنَّ الله تعالى خَلَقَ الإنسان ، وزَوَّده بالمسدارك والحواس ، وأسباب التفكير والمعرفة ، وأهبطه إلى هذه الدنيا ، ليعيش قساوتها ، وتعتصره مرارتها ، ويكدح ليله ونهاره مبتغيًا لقمة عيشه في محيط الشقاء والبلايا : « الْمَوْلُودُ الْمُؤَمَّلُ مَا لَا يُدْرِكُ ، السَّالِكُ سَبِيلَ مَنْ قَدْ هَلَكَ ، غَرَضُ الْأَسْقَامِ ، وَزَهْنَةُ الْأَيَّامِ ، وَزِمِيَّةُ الْمَصَائِبِ ، وَعَبْدُ الدُّنْيَا ، وَتَاجِرُ الْغُرُورِ ، وَغَرِيمُ الْمَنَاسِيَا ، وَأَسِيرُ الْمَوْتِ ، وَحَلِيفُ الْهَمُومِ ، وَقَرِينُ الْأَحْزَانِ ، وَنُصْبُ الْأَفَاتِ ، وَصَرِيحُ الشَّهَوَاتِ ، وَخَلِيفَةُ الْأَمْوَاتِ » (١) .

وفوق ذلك ، لم يتركه هملاً يعيش على هواه ، بل قيّد تصرفاته ، وحدّ من اختياراته ، بتشريعات أنزلها إليه ، وتكاليف وضعها عليه ، وهي تتصادم ورغباته في الجموح والإنطلاق .

وحيث نقول :

إذا كان الخالق حكيماً ، فلا بد - إذن - أن تكون ثمة غاية من خلق

(١) اقتباس من كلام أمير المؤمنين علي (عليه السلام) ، في وصيته لولده الحسن (عليه السلام) . نهج البلاغة ، الكتاب ٣١

الإنسان ، وإلا كان خلقه مع هذه المَشَقَّات والتكاليف ، لغواً وَعَبَثاً . فما هي تلك الغاية ؟ .

هل هي منحصرة بإطار الحياة الدنيا التي يعيشها ، بأن يحييها ولا غير . ولكن لا يخرج بذلك عن دائرة العَبَثِيَّة ، لما عرفت من طبيعة هذه الحياة ، ويكون الإنسان مخلوقاً - حينذاك - لكي يوضع عليه التكليف ، ويعاني الشقاء بلا ذنب ، ليس إلا . وهو عينُ العبث ، تنزه الخالق الحكيم عنه .

فإذا لم تكن الغاية هي الدنيا ، فلا بد أن تكون حياة أخرى ، ويكون بلاء هذه وتكاليفها ، مَعْبَراً إليها ، وأنبوب اختبار وتمحيص للعباد ، وبمضمار سباقٍ لتحصيل الكمالات النفسية والمعنوية ، والإكتساء بزي العبودية لله وحده ، والفوز - في النتيجة - بكأس النجاة والسعادة الأوفى .

والى هذا يشير قوله تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً وَأَتَّكُمُ إِلَّا نُنَاجِيَ لَأَتْرُجِعُونَ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٢) .

ب . الفصل الثاني

ويمكن طرح دلالة الحكمة الإلهية على ضرورة المعاد ، بصورة أخرى ، وهي أن المخلوق الحكيم ، عادلٌ ، يستحيل عليه أن يظلم ، وإنما يعطي كل ذي حق حقه .

ونحن نرى أن العباد على صنفين :

(١) سورة المؤمنون : الآية ١١٥ .

(٢) سورة الملوك : الآية ٢ .

- صنف قد بذلوا المشاق في سلوك طريق امتثال أوامر الله تعالى ونواهيه ، والإنضباط بما أودعه الله تعالى في عقول الناس من معرفة طرق الخير والشر .

- وصنف آخر ، تهاونوا في ذلك ، فسلكوا طرق المعصية والفساد ، ومحالفة أوامر المولى وإرشادات الفطرة الإلهية .

فهنا لا يخلو الأمر من أحد وجوه :

- أَنْ يُهْمَلَهُم المولى ، من حيث الثواب والعقاب .

- أَنْ يُسَوَّى بينهم ، بأنْ يُثِيبَ الجميع ، أو يعاقب الجميع .

- أَنْ يَفْرَقَ بينهم ، بأنْ يثيبَ العاصي ، ويعاقب المطيع .

- أَنْ يَفْرَقَ بينهم ، بأنْ يثيبَ المطيع ، ويعاقب العاصي .

والأول عَبَثٌ ، وقد تقدّم الكلام فيه .

والثاني والثالث خلاف العدل .

فتعين الرابع ، وهو مقتضى العدل الإلهي .

ولكن حيث إن هذا التصريق العادل غير متحقق في هذه النشأة الدنيوية ، فلا بُدَّ أَنْ تكون ثَمَّة نشأة أخرى يتحقق فيها عدله تعالى : فيُثِيبُ فيها المطيعين ، ويُعاقِبُ العاصين .

والى هذا الدليل يشير تعالى في كتابه العزيز بقوله :

﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ، أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ .^(١)

وقوله تعالى :

(١) سورة صر : الآية ٢٨

﴿ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ﴾ ، قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَكُمْ *
 لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ *
 وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ ﴾ . (١)

فالأية الأولى تُصَرِّحُ بأن مقتضى العدل الإلهي التفریق بين العباد
 بالثواب والعقاب ، بإثابة المطيعين وعقابِ العاصين ، وأنه يستحيل عليه تعالى
 أن يعامل الجميع بالسوية .

والآية الثانية تشير إلى هذه الإثابة والمعاقبة ليست في الدنيا ، بل في
 نشأة أُخرى .



(١) سورة مآ : الآية ٥ .

كيفية معاد الإنسان

قد وقفت على الأدلة العقلية والسمعية على وجود حياة أخرى ينتقل إليها الإنسان بعد الموت ، ولكن قد يُساءل : كيف يعاد الإنسان ؟ هل يعاد بروحه أو بجسده فقط ؟ أو بهما معاً ؟ .

إن غاية ما دلّنا عليه الدليل العقلي المتقدم ، هو ضرورة بعث الإنسان إلى حياة أخرى ليلاقى فيها جزاءه على ما عملهُ ، إما ثواباً أو عقاباً . وهو قاصر عن أن يُعيّن أي شيء هو المَعَاد خاصة إذا عرفنا أن الإنسان ليس هو مجرد هذا الهيكل الجسماني ، وليست كل مشاعره وأحاسيسه وأفكاره وتخيلاته مجرد إنفعالات عصبية نتيجة عمليات فيزيوكيميائية تجري في الخلايا والإنزيمات ، ليكون المَعَاد جسمانياً فحسب . بل الإنسان المخاطب بـ « زيد » و « عمرو » ، هو هذا الهيكل الجسماني إضافة إلى روح منفصلة عنه ، متعلقة به تعلّفاً تدبيرياً . فإذا مات أندثر البدن وبقيت تلك الروح .

فإذا آن المَعَاد ، هل يُعاد ذلك الجسد المَعْدوم ليُحْثَرَ مع تلك الروح سوية إلى الحساب ، ثم إلى الجنة أو النار ؟ أو يختصّ المَعَاد بالروح ؟ . لا سبيل إلى إثبات أي منهما بالبرهان العقلي ، وإنما السبيل إليه هو السمع .

ولقد دلّتنا آيات القرآن الكريم على أن المَعَاد يوم القيامة هو الإنسان :

بروحه وجسده الدنيوي ، كليهما ، لا يفوت أي منهما ، كما لا يُنقص من أحدهما شيء .

ويمكن تصنيف الآيات الدالة على ذلك إلى أصناف ، أهمها :

١ - ما يدل على بقاء أجزاء البدن وأعضائه .

٢ - ما يدل على شهادة أعضاء البدن الدنيوي يوم القيامة .

٣ - ما يدل على وقوع عذاب ونعيم ، جسمائين وروحيين .

فمن الصنف الأول ، قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَطَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ، قَالَ : مَنْ يُحْيِي الْمِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ (١) .

فهذه الآيات تدل على إعادة الحياة إلى رفات أجساد الموتى ، ومن الواضح أن عودة الجسد تُرافقه عودة روحه .

ومن الصنف الثاني ، قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢) .

ومن الصنف الثالث ، قوله تعالى : ﴿ كُلَّمَا نَضْجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْسَانِهِمْ جُلُودًا أُخْرَى ، لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ (٣) .

فإن الشطر الأول من الآية يدل على وقوع عذاب جسماني ، والشطر الثاني منها - الذي يذكر تذوق العذاب - يدل على وقوع عذاب روحي .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ أَقْبَضَ الْأَمْرَ ﴾ (٤) والحسرة

(١) سورة يس : الآيات ٧٧ - ٧٩ .

(٢) سورة النور : الآية ٢٤ .

(٣) سورة النساء : الآية ٥٦ .

(٤) سورة مريم : الآية ٤٠ .

أَلَمْ نَقْسِمْ وَعَذَابٌ رَوْحِي ، وَتَجَلَّى فِي مَوَاطِنَ عِلَّةَ ، مِنْهَا مَا يَحْكِيهِ قَوْلُهُ
تَعَالَى : ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ، يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا
الرَّسُولَ ﴾ (١) . وَغَيْرَهَا مِنَ الْآيَاتِ .

وَتَحْكِي الْآيَاتُ الْقُرْآنِيَّةُ صَوْرًا رَاقِعَةً لِأَهْلِ الْجَنَّةِ ، مَزِيدَةً مِنَ النِّعَمِ
الْجَسْمَانِيِّ وَالرُّوحَانِيِّ ، مِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي
شُغْلٍ فَاكِهُونَ * هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ * لَهُمْ فِيهَا
فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ * سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ (٢) .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَعَذَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ،
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٣) .

وَفِي رِضْوَانِ اللَّهِ ، لَذَّةٌ رَوْحِيَّةٌ أَكْبَرُ مِنْ جَمِيعِ اللَّذَائِذِ الْجَسْمَانِيَّةِ الَّتِي
يَنْتَعِمُ بِهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ .

فَالْمَعَادُ إِذَنْ ، لِلْجَسَدِ وَالرُّوحِ مَعًا . وَهَذَا مِنْ خُصَرُورِيَّاتِ دِينِ
الْإِسْلَامِ ، لِأَنَّ آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ - الَّتِي أوردنا شَبَثًا يَسِيرًا مِنْهَا - دَالَّةٌ عَلَيْهِ
بِنَحْوِ لَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ .



هَذَا تَعَامٌ مَا أوردنا لِإِيرَادِهِ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

(١) سُورَةُ الْأَحْزَابِ : الْآيَةُ ٦٦ .

(٢) سُورَةُ يَسَّ : الْآيَاتُ ٥٥ - ٥٨ .

(٣) سُورَةُ التَّوْبَةِ : الْآيَةُ ٧٢ .

الفهارس

فهرس الزيات

فهرس الزاحيت

فهرس الزلام

فهرس الفرق والمخاض

فهرس الاماكن والبلدان

فهرس الآيات

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة الفاتحة		
﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾	٥	١٧٣
سورة البقرة		
﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾	٢٣	٢٣٥، ٢٠٨
﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين﴾	٣٤	١٧٥
﴿واقیموا الصلاة وأتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين﴾	٤٣	١٣٣
﴿ولله المشرق والمغرب فأینما		

١٨٠	١١٥	<p>تَوَلَّوْا قَعَمٌ وَجْهَهُ اللَّهُ إِذْ اللَّهُ وَاسِعٌ عَظِيمٌ ﴿</p> <p>﴿ وَإِذْ أَتَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿</p>
٢٥٥	١٢٤	<p>﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿</p>
٨٢	١٦٤	<p>﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿</p>
١١١	٢٥٥	<p>﴿ أَلَمْ نَرِ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي السَّيِّدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ</p>

٢٠	٢٥٨	اللَّهُ بِأَنِّي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾
٧٠	٢٨٥	﴿٢٨٥﴾ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفَرُّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رَسُولِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفِرَ لَكَ رَبُّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾
١٤٤	١٨	سورة آل عمران ﴿١٨﴾ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾
٩٩	٢٩	﴿٢٩﴾ قُلْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْسِدُوا يَتَعَلَّمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾
١٧٦	٣٣	﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾ ﴿٣٣﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأُتْبِتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٣﴾
٢١٠	٣٧	﴿٣٧﴾ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ

ولو كنت قَفْأً غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَتَفَضَّلُوا
 مِنْ حَوْلِكَ فَأَعْتَفْتُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ
 وَشَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ فإِذَا عَزَمْتُ
 فَتَسَوَّكِلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ
 الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

٢٢٧، ٢٢٦

١٥٩

سورة النساء

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ
 نُضَلِّيهِمْ نَاراً كَلِمَا تَضَجَّتْ جُلُودُهُمْ
 يَتَلَثَّنُهَا جُلُودُهَا غَيْرَهَا لِيُدْرِكُوا
 الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزاً حَكِيماً ﴾
 ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيماً ﴾
 ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ
 رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ
 وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾

٢٨٢

٥٦

١٢٧

١٦٤

١٢٨

١٧١

سورة المائدة

﴿ الْيَوْمَ يَكْفُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 دِينِكُمْ فَلَا تُخْشَوْنَهُمْ وَأَخْشَوْنَ الْيَوْمَ
 أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ
 نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً ﴾
 ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
 وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾

٢٤٥

٣

٢٥١، ٣٧

٥٥

سورة الأنعام

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا
 إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا

		تَسْقُطُ مِنْ وَرَقِهِ إِلَّا يَأْمُرُهَا وَلَا خَبْرٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَافَسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مبین ﴿	۵۹	۹۹
		﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتِيَانَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتِهِ مِنْ تَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿	۸۳	۲۰
		﴿ لَا تُذِرْكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُذِرُكَ الْأَبْصَارُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿	۱۰۳	۱۱۵
		﴿ قُلْ هَلْ جُنُدُكُمْ مِنْ جِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴿	۱۴۸	۲۰
		سورة الأعراف		
		﴿ أَرْجِهْ وَأَعَاهُ ﴿	۱۱۱	۴۸
		سورة الأنفال		
		﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُثَبِّتِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بِلَاءَ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿	۱۷	۱۵۸
		سورة يونس		
		﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِحَبَّتِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ﴿	۱۲	۱۰۳
		﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهُمْ رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَاظْنَبُوا أَنْتَهُمْ أَحْيطَ بِهِمْ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿	۲۲	۱۰۳

		﴿ وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾	٣٦	٦٨
		﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَظَّنَّ إِلَّا بِأَذْنِ اللَّهِ ﴾	١٠٠	١٥٧
		﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾	١٠١	٦٣
		سورة هود		
		﴿ أَمْ يَقُولُونَ اقْتِرَاءُ قُلُوبِنَا أَوْ يَغْشَىٰ صُورٍ مِّثْلَهُ مَقْتَرِيَاً وَآدَمُوا مِن أَسْطِطْعَتِهِمْ مِنْ دُونِ الْبَلَاءِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾	١٣	٢٣٥
		﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَاكْثَرْتَ جِدَالَنَا ﴾	٣٢	١٩
		سورة يوسف		
		﴿ وَرَفَعَ أَبُوتَيْهِ عَلَى الْمَرْثَى وَنَحَرُوا لَهُ سِجْدًا ﴾	١٠٠	١٧٥
		سورة الرعد		
		﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَخْتِضُّ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾	٨	٩٩
		سورة إبراهيم		
		﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾	١١	٢٠٦

سورة الحجر

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَمَحَافِظُونَ ﴾

١٣٣ ٩

سورة النحل

﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾
﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فُسُوقِهِمْ وَيُفْعِلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾
﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾

١٧٤ ٣٦

١٧٣ ٥٠

٢٠ ١٢٥

سورة الإسراء

﴿ قُلْ لَيْسَ أَجْتَنَعُ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾
﴿ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴾

٢٣٥ ٨٨

١٧٦ ٢٤

سورة الكهف

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾

١٢٩ ١٠٩

سورة مريم

﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾

٢٨٢ ٣٩

سورة الأنبياء

﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَذَّطٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾	٢	١٣٣
﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾	٢٢	١٧١
﴿ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ * لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾	٢٦ و ٢٧	١٧٣

سورة الحج

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾	١٨	١٥٢
--	----	-----

سورة المؤمنون

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاعِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ * وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴾	٣٣ و ٣٤	٢٠٥
﴿ وَلَا تَكُلْفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَذُنَّا كِتَابٌ يَنْطَلِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾	٦٢	١٤٤
﴿ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ﴾	٩١	١٧٢
﴿ أَفَحَبِيبُكُمْ أُنْمَا خَلَقْنَاكُمْ عَابِلًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾	١٦٥	٢٧٧, ١٤٨

سورة النور

﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ

وأيديهم وأرجلهم بما كانوا
يَعْمَلُونَ ﴿

٢٨٢ ٢٤

﴿ يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ
وَالْأَصَالِ * رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ
وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾

٢٢٠ ٣٧ و ٣٦

سورة الفرقان

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ
الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾

٢٠٥ ٧

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا
يَمُوتُ ﴾

١١١ ٥٨

سورة الشعراء

﴿ أَرْجَمَ وَأَخَاهُ ﴾

٤٨ ٣٦

﴿ فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ
أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونٌ * قَالَ
كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ * فَأَوْحَيْنَا
إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ
فَتَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
الْعَظِيمِ ﴾

٢١٤ ٦٣ - ٦١

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾

٢٥٣ ٢١٤

سورة النمل

﴿ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِ
بِعَرْشِيهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ *
قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْجَنِّ أَنَا أَتَيْكَ بِهِ
قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ
لَقَوِيٌّ أَمِينٌ * قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ

من الكتاب أنا آتيتك به قبل أن يرثك
إليك طرفك فلما رآه مستغراً عنه
قال هذا من فضل ربي ليكوني
ءاشكراً أم أكفراً ﴿

٢١١

٤٠ - ٣٨

سورة القصص

﴿ قُلْنَا أَمَّا نُودِيٍّ مِنْ شَاطِئِهِ
الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ
الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْمَسَالِمِينَ * وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا
رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ
يَعْقُبْ يَا مُوسَى أَفْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ
مِنَ الْآمِنِينَ * أَسْأَلُكَ بِذِكِّ فِي جَيْبِكَ
تَخْرُجُ بَيْضَاءُ مِنْ ظِلِرِ سَوْدٍ وَأَضْمُمُ
إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَابِكَ
بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿

٢١٣, ١٣٠

٣٢ - ٣٠

سورة العنكبوت

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا
كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ
الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿
﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴿

٦٤

٢٠

٣١

٤٦

سورة الروم

﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا
خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا

٦٣	٨	يَنْتَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٨﴾
		سورة لقمان
		﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ
		شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ
٩٦	٢٧	سَبْعَةُ آبْحَرٍ مَا نَفِذَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾
		سورة الأحزاب
		﴿ إِنَّمَا يَرِيءُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
		الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
٣٦	٣٣	تَطْهِيراً ﴾
		﴿ يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
		يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا
٢٨٣	٦٦	الرُّسُلَا ﴾
		سورة سبأ
		﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ لَا يَمْرُبُ عَنْهُ
		مُتَقَالٌ ذَرَّةٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي
		الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ
٩٩	٣	إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾
		سورة فاطر
		﴿ وَالسَّادِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا
		مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزِ
٢٧٩	٥	الْيَمِ ﴾
		﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ
		اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ
		يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ فَنَسِيَ نَفْسَهُ يَبْذُلُونَ ﴿٣﴾ ١٥٣

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ
اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا
قَدِيرًا ﴾

١٠٦ ٤٤

سورة يس

﴿ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ
نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَضَرَبَ
لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي
الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي
أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ
عَلِيمٌ ﴾

٢٨٢ ٧٩ - ٧٧

سورة الصافات

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تُمْنُونَ ﴾ ﴿
فَاسْتَفْتِهِم أَلِرَبِّكَ الْبَيِّنَاتُ وَلَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ * أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ
شَاهِدُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ لَدُنْهِمْ
لَيَقُولُونَ * وَلَئِنَّ اللَّهَ وَإِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى
الْبَنِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ *
أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ
مُبِينٌ * فَاسْتَوُوا بَيْنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴾

١٥٣ ٩٦

٦٧, ٦٦ ١٥٧ - ١٤٩

سورة ص

﴿ وما خَلَقْنَا السماء والأَرْضَ وما بينهما باطلاً ذلك ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فويلٌ للَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾	٢٧	١٤٩
﴿ أم نجعلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أم نجعلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾	٢٨	٢٧٨
﴿ وَآذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ * إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ * وَآذْكُرْ آسَمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾	٤٥ - ٤٨	١٧٦

سورة الزمر

﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾	٦٢	١٦٩
--	----	-----

سورة فصلت

﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمِنْ أَسَاءَ فَعَلَّيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾	٤٦	١٥٨
﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾	٥٣	٦٣

		سورة الشورى
١٨٠	١١	﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾
١٧٦، ٣٧	٢٣	﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ إِجْرًا إِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾
١٩٥، ١٢٩	٥١	﴿ وَمَا كَانَ لِيُفْشِرَ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ ﴾
		سورة الاحقاف
٦٦	٤	﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ إِنْ تُسْأَلُونِ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ آثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
٢٣٣	٢٩	سورة الفتح ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾
		سورة الحجرات
٦٩	١٤	﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَقَلْنَا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾
٩٧	١٦	سورة في ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْنَاهُ نُؤْمُسَ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾

سورة الذاريات

﴿ وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ﴾ فالحاملات
 وُقُرًا ﴿ فَالسَّجَّاسَاتِ يَسَرًا ﴾
 فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿
 ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا
 لِيَعْبُدُونِ ﴾

١٧٢ ٤ - ١
 ٢٠٠, ١٤٩ ٥٦

سورة الرحمن

﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ
 وَالْإِكْرَامِ ﴾

٩٢ ٧٨

سورة الحديد

﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾
 ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ
 وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ
 النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾

١٨١ ٤
 ٢٠٠, ١٤٥ ٢٥

سورة المجادلة

﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
 وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾

١٦ ١١

سورة الطلاق

﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴾
 رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ
 مُبَيِّنَاتٍ ﴿

١٣٣ ١١ - ١٠

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ
 وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ
 بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

١٠٥	١٢	قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿
		سورة الملك
٢٧٧	٢	﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْمُزِيذُ الْغَفُورُ ﴿
١٩٩, ٩٧	١٤	﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿
		سورة نوح
١٣٢	١	﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿
		سورة النازعات
١٧٣	٥ . ١	﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرْاقًا * وَالنَّاشِطَاتِ تَفْطَاتٍ * وَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا * فَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا * فَاَلْمُتَّبِعَاتِ أَمْرًا ﴿
		سورة التكويد
١٥٢	٩	﴿ يَا أَيُّ ذُنُوبٍ قَبِيْلَتِ ﴿
١٥٧	٢٩	﴿ وَمَا تَسْأَلُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿
		سورة المرسلات
		﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا * فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا * وَالنَّاشِرَاتِ

١٧٢	٥ - ١	نُشْرًا * فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا * فَالْمَلَكِيَّاتِ ذِكْرًا ﴿
٦٤	٢٠ - ١٧	سورة الغاشية ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُسِيبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿
١٣٩	١٠ - ٨	سورة البلد ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿
١٥٨	١٠ - ٧	سورة الشمس ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿
٢٢٠	٦٥	سورة التكاثر ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿
١٦٧	١	سورة الإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿
١٦٨	٤	﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿

فهرس الأحاديث الشريفة (١)

الحديث	رقم الصفحة
الرسول الأكرم (ص)	
« كما تُدينُ تُدان »	٢٩
« النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتها قبيلة من العرب ، اختلفوا فصاروا حزب إبليس »	٣٧
« ألا إن مثلَ أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق »	٣٧
« إني تارك فيكم الثقلين ، إن تمسكنم بهما لن تضلوا بعدي أبداً ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، فلن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما »	٢٦٨ ، ٣٧
« لا تكتبوا عني ، ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه »	٣٨
« أيها الناس إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله »	

(١) المرويات عن النبي الأكرم وعترته الطاهرة ، والمذكور هنا هو ما جاء في هذا الكتاب ، وفي بعض المرويات المختلفة ، راجع المورد للتحقيق .

يجريان بأمره ، مطيعان له ، لا ينكسان لموت أحد ولا
لحياته ، فإذا انكسفا أو أحدهما ، صلّوا . ثم نزل المنبر
فصلى بالناس الكسوف ، فلما سلّم ، قال : يا علي ،
قم فجهّز إبنی »

٢٢٧

« لا يزال الدين عزيزاً متبعاً إلى اثني عشر خليفة كلهم
من قریش »

٢٤٦

« يا علي ، إنّ الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين ،
فضقت بذلك ذرعاً ، وعرفت أنّي متى أباديهم بهذا الأمر
أرى منهم ما أكره ، فسمدت عليه حتى جاءني جبرئيل ،
فقال : يا محمد إنك إن لا تفعل ما تؤمر به يسلبك
ربك . فاصنع يا علي لنا صاعاً من طعام ، واجعل عليه
رجل شاة ، واملأ لنا عساً من لبن ، ثم اجمع لي بني عبد
المطلب حتى أكلهم وأبلغهم ما أمرت به .

ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم له وهم يومئذ أربعون
رجلاً ، يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، فيهم أوصيائه . . .
إلى أن قال : فأكلوا حتى ما لهم شيء حاجة . ثم قال
النبي : أسقهم . فجثتهم بذلك العس ، فشربوا حتى
رووا منه جميعاً . ثم تكلم رسول الله (صلى الله
عليه وآله وسلم) فقال : يا بني عبد المطلب ، إني والله
ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جثتكم
به ، إني قد جثتكم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني الله
تعالى أن أدعوكم إليه ، فأياكم يؤازرني على هذا الأمر
على أن يكون أخي ووصي وخليفتي فيكم ؟

فأحجم القوم عنها جميعاً ، وقلت : أنا يا نبي الله
أكون وزيرك عليه . فأخذ برقيتي ثم قال : إنّ هذا أخي
ووصي وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوه .

٢٥٤, ٢٥٣

« لا يزال الدين قائماً - يقاتل عليه عصابة - حتى تقوم
المساعة أو يكون عليكم إلنا عشر خليفة ، كلهم من
قريش »

« أنا سيد النبيين ، وولي سيد الرصيين ، وإن
أوصيائي بعدي إلنا عشر ، أولهم علي وأحبرهم المقائم
المهدي »

« إلنا مثل أهل بيبي فيكم كسفة نوح ، من تخلف
عنها هلك »

الإمام علي بن أبي طالب

« الحمد لله القادر الذي إذا ارئعت الأوهام لشرك
منقطع قدرته ، وحاول الفكر المبرأ من خطرات الوسواس
أن يقع عليه في عميقات غيوب ملكوته ، وتولت القلوب
إليه لتجري في كيفية صفاته ، وغضبت مدانحل العقول
في حيث لا تبلغه الصفات لتناول علم ذاته ، ودعها
وهي تجوب مهاوي مسداف الغيوب ، متخلصصة إليه
سبحاته ، فريجت إذ جبهت معترفة بأنه لا ينال بحوز
الإعتساف كنه معرفته ، ولا تخاطر بهال أولي الرويات
خاطرة من تقدير جلال عزته »

« الدال على قدمه بحدوث خلقه ، وبحدوث خلقه
على وجوده »

« وأقام من شواهد البينات على لطيف صمته وعظيم
قدرته ما انتقادت له العقول معترفة به ومسلمة له »

« بقول لما أراد كونه كن فيكون ، لا بصوت يصرع ولا
بنداء يسمع ، وإنما كلامه سبحانه فعل منه أنشأ ومثله »

« أشهد أنه حَدَلْ حَدَلْ »
« وأعلم يا بني أنه لو كان لربك شريك لأنتك رسله ،

ولرأيت آثار ملكه وسلطانه ولعرفت أفعاله وصفاته » ١٧٢

« ما وحده من كيّفه ، ولا حقيقته أصاب من مثله ، ولا

إياه عنى من شبهه ، ولا حمده من أشار إليه وتوهمه » ١٨٠

« فلم تشغلهم تجارة ولا بيع عنه ، يقطعون به أيام

الحياة ، ويهتفون بالزواجير عن محارم الله في أسماع

الغافلين ، ويأمرون بالقسط ، ويأثمرون به ، وينهون عن

المنكر ويتناهون عنه ، فكأنما قطعوا الدنيا إلى الأخرة

وهم فيها ، فشاهدوا ما وراء ذلك ، فكأنما أطلعوا غيوب

أهل البرزخ في طول الإقامة فيه ، وحققت القيامة عليهم

عداتها ، فكشفوا غطاء ذلك لأهل الدنيا ، حتى كأنهم

يرون ما لا يرى الناس ويسمعون ما لا يسمعون » ٢٢٠ - ٢٢١

« ما أضمر أحد شيئاً إلا طهر في فلتات لسانه

وصفحات وجهه »

٢٢٣

« أما والله ، لقد تقمصها ابن أبي قحافة ، وأنه ليعلم

أن محلّي منها محل القطب من الرجا ، ينحدر عنّي

السيل ولا يرقى إلي الطير ، . . فصبّرت وفي العين قلدي

وفي الحلق شجاً ، أرى نرائي نهياً ، حتى مضى الأول

لسييله ، فأدلى بها إلى ابن الخطّاب بعده ، فبا عجباً !

بينما هو يستقبلها في حياته ، إذ عقدها لإخر بعد وفاته !

لشدّ ما تشطرا ضرعيها ! . . . فمني الناس - لعمر الله -

بخبط وشماس ، وتلّون واعتراض . فصبّرت على طول

المدة وشدة المحنة .

حتى إذا مضى لسييله ، جعلها في منة ، زعم أني

أحدهم . فيا لله وللشورى ، متى اعترض الريب في مع

الأول منهم حتى صرت أقرن إلى هذا النظائر ! . . . » ٢٥٥

« المولود المؤمل ما لا يدرك ، السالك سبيل من قد

هلك ، غرض الأسقام ورهينة الأيام ورمية المصائب ،
وعبد الدنيا ، وتاجر الغرود ، وضريم المنايا ، وأسير
الموت ، وحليف الهموم ، وقسرين الأحزان ، ونصب
الآفات ، وصريع الشهوات ، وخليقة الأموات »

٢٧٦

الإمام محمد الباقر

« إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ غَيْرُهُ ، نَوْرًا لَا
ظِلَامَ فِيهِ ، وَصَادِقًا لَا كَذِبَ فِيهِ ، وَحَيًّا لَا مَوْتَ فِيهِ ،
وَكَذَلِكَ هُوَ الْيَوْمَ ، وَكَذَلِكَ لَا يَزَالُ أَبَدًا »

١١١

الإمام جعفر الصادق

« كُلُّمُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ، فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَى فِي رِجَالِ
الشَّيْعَةِ مِثْلَكَ »

٣٣، ٢١

« سَأَلَ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ الْإِمَامَ الْصَّادِقَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)
عَنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتَشَاقَهَا ، فَأَجَابَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ :
أَفْهِمْتُ يَا هِشَامُ فَهْمًا تَدْفَعُ بِهِ وَتَنَاضِلُ بِهِ أَعْدَاءَنَا
وَالْمُتَخَلِّدِينَ مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ غَيْرُهُ .

قَالَ هِشَامُ : نَعَمْ . فَقَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : نَفَعَكَ اللَّهُ بِهِ
وَتَبَّتْكَ يَا هِشَامُ .

قَالَ هِشَامُ : فَوَاللَّهِ مَا قَهَرَنِي أَحَدٌ فِي التَّوْحِيدِ حَتَّى
قَمْتُ مَقَامِي هَذَا »

٢٢

« قَالَ يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ : وَرَدَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ
عَلَى الْإِمَامِ الْصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) يَرِيدُ مَنَاقِرَةَ أَصْحَابِهِ .

فَقَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : يَا يُونُسُ لَوْ كُنْتُ
تَحْسِنُ الْكَلَامَ كَلَّمْتَهُ .

فَقُلْتُ : يَا لَهَا مِنْ حَسْرَةٍ . فَقَالَ لِي : أَخْرِجْ فَانْظُرْ مِنْ

تري من المتكلمين فأدخله .

فأدخلت حمران بن أعين ، والأحول السطافي ،
وهشام بن سالم ، وقيس بن الماصر .

وكان المجلس منعقدًا في خيمة صغيرة في طرف
الحرم يستقر فيها الإمام (عليه السلام) أياماً قبل الحج ،
فأخرج الإمام رأسه من خيمته ، فإذا هو ببحير يخبّ .
فقال (عليه السلام) : هشام ورب الكعبة .

فورد هشام بن الحكم ، وهو أول ما اختطت لحيته ،
فوسّع له الإمام (عليه السلام) وقال : ناصرتنا بقلبه ولسانه
ويده .

ثم أمر الإمام (عليه السلام) أصحابه واحداً واحداً
بتكليم الشامي وكان هشام بن الحكم أجودهم في
المناظرة ، حتى انتهى الأمر إلى إيمان الشامي .

وعندها التفت الإمام (عليه السلام) إلى أصحابه ،
وشرع يبين لهم مرتبة كل منهم في المجادلة حتى انتهى
إلى هشام بن الحكم ، فقال له : مثلك فليكلم الناس ،
« رحم الله الطيار ، ولقاه نضرة وسروراً ، فلقد كان
شديد الخصومة عنا أهل البيت »

« روي عن الصادق (عليه السلام) أنه نهى رجلاً عن
الكلام وأمر آخر . فقال له بعض أصحابه : جعلت
فذاك ، نهيت فلاناً عن الكلام ، وأمرت هذا به ١٩

فقال (عليه السلام) : هذا أبصر بالحجيج وأرفق منه ،
« فقلت لأبي عبد الله (عليه السلام) : جعلت فذاك ،
إني سمعتك تنهى عن الكلام وتقول : ويل لأصحاب
الكلام ، يقولون هذا ينقاد ، وهذا لا ينقاد ، وهذا ينساق

وهذا لا ينساق ، وهذا نعقله وهذا لا نعقله .

فقال أبو عبد الله (عليه السلام) : إنما قلت فويل لهم
٢٦ إن تركوا ما أقول وذهبوا إلى ما يريدون «

« إن الإيمان يشارك الإسلام ولا يشاركه الإسلام ،
إن الإيمان ما وقى في القلوب والإسلام ما عليه التناكح
٧١ والمواريث وقضى الملاء »

« قال الإمام الصادق (عليه السلام) لنوتي يعمل في
البحر : يا عبد الله ، هل ركبت سفينة قط ؟ قال : بلى .
قال (عليه السلام) : فهل كُسرَت بك حيث لا سفينة
تنجيك ولا سباحة تغنيك ؟ قال : بلى .

قال (عليه السلام) : فهل تعلق قلبك أن شيئاً من
الأشياء قادر على أن يخلصك من ورطتك ؟ قال : بلى .

قال (عليه السلام) : فذلك الشيء هو الله القادر على
١٠٤ الإنجاء حيث لا منجى وعلى الإغاثة حيث لا مغيث «
١٠٥ « كيف احتجب عنك من أراك قدرته في نفسك »

« العلم ليس هو المشيئة ، ألا ترى أنك تقول :
١٢٤ سأفعل كذا إن شاء الله ولا تقول سأفعل كذا إن علم الله «
١٢٥ « المشيئة مُخَذَّتة »

« لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين »
١٥٩

الإمام موسى الكاظم

« كلم الناس ، ويُن لهم الحق الذي أنت عليه ويُن
٢١ لهم الضلالة التي هم عليها »
« الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من
الفعل ، وأما من الله تعالى ، فإرادته أحداثه لا غير ، لأنه

لا يروى ولا يهّم ولا يتفكر . وهذه الصفات منفية عنه
وهي صفات الخلق .

فإرادة الله الفعل لا غير ذلك ، يقول له كن فيكون ،
بلا لفظ ولا نطق بلسان ، ولا همّة ، ولا تفكير ، ولا كيف
لذلك كما أنه لا كيف له »

١٢٥

الإمام علي الرضا

٩٧

« وَوَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ مُّوَضَّعَهُ بِعِلْمِهِ »

« روى الصدوق عن الإمام أبي الحسن الرضا
(عليه السلام) ، قال : سألته فقلت له : الله فوض الأمر
إلى العباد ؟

قال (عليه السلام) الله أعز من ذلك . قلت : فأجبرهم
على المعاصي ؟

قال : الله أعدل وأحكم من ذلك . ثم قال ، قال الله
عز وجل : « يا ابن آدم ، أنا أولى بحسناتك منك وأنت
أولى بسيئاتك مني ، عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها
فيك »

١٥٩ ، ١٥٨

« أَلَا أُعْطِيكُمْ فِي هَذَا أَصْلًا لَا تَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَا
تُخَاصِمُونَ عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا كَسَرْتُمُوهُ ؟ قُلْنَا : إِنْ رَأَيْتَ
ذَلِكَ .

فقال : إن الله عز وجل لم يطلع بسكراه ولم يعص
بغلبة ، ولم يهمل العباد في ملكه ، هو المالك لما
ملكهم ، والقادر على ما أقدرهم عليه . فإن ائتمر العباد
بطاعته لم يكن الله عنها صادراً ولا منها مانعاً ، وإن ائتمروا
بمعصيته فشاء أن يحول بينهم وبين ذلك فعل ، وإن لم
يحل وفعلوه فليس هو الذي أدخلهم فيه »

١٥٩ ، ١٥٨

ثم قال (عليه السلام) : « مَنْ يَضْبِطْ حُدُودَ هَذَا الْكَلَامِ
فَقَدْ خَصِمَ مِنْ خَالَفَهُ »

١٥٩، ١٥٨

الإمام علي الهادي

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنْ
الْفِتْنَةِ ، فَإِنْ يَفْعَلْ فَقَدْ أَعْظَمَ بِهَا نِعْمَةً ، وَإِنْ لَا يَفْعَلْ فَهِيَ
الْهَلَكَةُ . نَحْنُ نَرَى أَنَّ الْجِدَالَ فِي الْقُرْآنِ بِدْعَةٌ اشْتَرَكَ
فِيهَا السَّائِلُ وَالْمَجِيبُ »

٢٥

الإمام الحسن العسكري

« اجتمع إلى الإمام أبي محمد الحسن بن علي
العسكري قوم من مواليه والمحبين لإل محمد (صلى الله
عليه وآله) وقالوا له : يا بن رسول الله ، إِنَّ لَنَا جَاراً مِنْ
النَّصَابِ يُوْذِينَا وَيَحْتِجُّ عَلَيْنَا فِي تَفْضِيلِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي
وَالثَّلَاثِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) ، وَيُورِدُ عَلَيْنَا
حُجَجاً لَا نُدْرِي كَيْفَ الْجَوَابَ عَنْهَا وَالْخُرُوجَ مِنْهَا .

فَقَالَ (عليه السلام) لِبَعْضِ تَلَامِيذِهِ : سُرُّ بِهِؤُلَاءِ إِذَا
كَانُوا مُجْتَمِعِينَ يَتَكَلَّمُونَ ، فَاسْتَمِعْ إِلَيْهِمْ ، فَيَسْتَدْعُونَ
مِنْكَ الْكَلَامَ ، فَتَكَلِّمْ وَأَفْحَمْ صَاحِبَهُمْ وَأَكْسِرْ عَرَبَهُ ، وَفَلَّ
حَدَّهُ ، وَلَا تَبْقِ لَهُ بَاقِيَةٌ »

٢٣

الإمام المهدي المنتظر

« وَأَمَّا الْحَوَادِثُ الْعَامَّةُ ، فَارْجِعُوا فِيهَا إِلَى رَوَاةِ
أَحَادِيثِنَا ، فَإِنَّهُمْ حَجَّتِي عَلَيْكُمْ وَأَنَا حُجَّةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ »

٢٦٥

فهرس الأعلام

الاسم	رقم الصفحة	الاسم	رقم الصفحة
(أ)		أبو علي الجبائي	٥٢
الأحول الطاقى	٢٢	الأشمري	٤٥٠ ، ٤٥٢
إبراهيم (عليه السلام)	٢٠		١٣١ ، ١٤٥
إبليس	٢٤		١٨٠ ، ١٥٣
أحمد الطبرسى	٢٧	أبو يوسف	٤٩
أبو حنيفة	٢٣ ، ٤٩	ابن الجارود	٤٣
ابن القيم لجوزية	٥٣	أحمد بن حنبل	٤٣ ، ٥١ ، ٥٣
أبو هريرة	٣٩		١٣٢ ، ٢٥٣
أبو بكر بن حزم	٤٠	ابن سعد	٤٣
ابن عبد البر	٤٠	أبو شاكراً	٤٣
ابن شهاب	٤١	الديصاني	
الزهرى		آدم (عليه السلام)	١٧٧ ، ١٧٥
أبو بكر	٤٢ ، ٢٤٨	أم الهيثم	٢١١
	٢٤٩ ، ٢٥٥	إبراهيم ولسن	٢٢٧
أحمد بن عبد	٥٣	الرسول الأكرم	
الحليم (ابن تيمية)		أبو طالب	٢٢٩

٢٢	حمران بن أعين	٢٤٨	أبو عبيد الجراح
٨	حسن مكّي	٢٤٨	أسيد بن حضير
٣٩	الحسين بن عبد	٢٥٣	الإسكافي
	الرحمى	٢٥٣	ابن الأثير
	الرامهرمزي		
٥٠	الحسين بن	(ب)	
	محمد النجار	٤٠	البخاري
٤٨	حمزة بن محمد	١٢٤	بكير بن أعين
	بن الطيار	٢٤٨	بشر بن سعد
٢٣، ٢٤، ٤٧	الحسن العسكري		
٢٦٣، ٢٦٠	(عليه السلام)	(ت)	
٤٥، ٤٤	الحسن بن يسار	٤٢	نسيم بن أوس
	البصري		الداري
٢٥٩، ٤٧	الحسين	(ج)	
	(عليه السلام)	٤٩	جهم بن صفوان
٢٦٤	الحسين بن روح	٣٤	الجاحظ
	النوبختي	٢٥، ٢٣، ٢٢، ٢١	جعفر الصادق
٤٠	محمد بن محمد	٤٧، ٣٣، ٢٦	(عليه السلام)
	الخطابي البستي	٧٠، ١٠٤	
(خ)		١٠٥، ١٢٤	
٢٥٣	الخازن	١٢٥، ١٥٩	
٦٦، ٤٠	الخطيب	٢٥٩	
	البغدادي	١٣٢، ١٢٩	جبرئيل
(د)		٢٣١	جعفر الطيار
٣٩، ٣٨	الدارمي		
		(ح)	
(ذ)		١٧٢، ٢٧٦	الحسن (عليه السلام)
١٣٢	الذهبي	٢٥٩، ٤٧	

المقفع		(د)	الرضي
٤٣٤٢	عبد الكريم بن أبي العوجاء	٢٥٥	
٤٢		(ز)	الزبير
عبد الله بن سلام		٣٦	
الإسرائيلي		٢١٠	زكريا
٤١	عبد الله بن عمرو		
بن العاص		(س)	سليمان
٤٢	عمر بن عبد العزيز	٢١١	(عليه السلام)
٢٤٩، ٢٤٨	عمر بن الخطاب	٢٤٨	سالم مولى أبي حذيفة
٢٥٥، ٤٢، ٤١	عائشة		
٣٦	عثمان بن عفان	(ص)	الصدوق
٤٤، ٤٢، ٢٤٨	عمر بن عبيد	٢٧، ١٠٤	
٤٥، ٣٣	علي الهادي	١٥٨، ١١١	صفوان بن يحيى
٢٦٠، ٤٧، ٢٥	(عليه السلام)	١٢٤	
٣٦، ٣٥، ٢٣	علي بن أبي طالب	(ط)	الطباطبائي
٤١، ٣٨، ٣٧		٦٤	الطبري
٤٤، ٤٣، ٤٢		٢٥٣، ٢١١	طاووس بن كيسان الخولاني
٨٧، ٥٣، ٤٧		٤٢	طلحة
١٢٩، ١٠٥		٣٦	
١٧٢، ١٤٥		(ع)	عبد الله نعمة
٢٢١، ١٨٠		٤٨	علي بن منصور
٢٢٧، ٢٢٣		٤٨	عبد الله بن
٢٥٠، ٢٤٢		٤٣	
٢٥٢، ٢٥١			
٢٥٤، ٢٥٣			
٢٥٦، ٢٥٥			

			٢٥٧	٢٥٨	
		(ك)	٢٥٩	٢٦٧	الكايني
١٢٤	٢٦				
	٢٦٠		٢٧٦		
	٤٢	كعب بن شافع	٩٧	١٥٨	الحميري
			١٥٩		
		(م)	١٢٨	١٨٦	عيسى بن مريم
٣٥	٢٩	محمد بن عبد	٢٢٩		
٤٦	٤١	الله (صلى الله	٢٢٩		عبد المطلب
٦٨	٦٤	عليه وآله وسلم)	٢٦٤		عثمان بن سعيد
١٣٢	٧٠				العمرى
١٩٣	١٨٤		٣٣	٢١	عبد الرحمن بن
٢١٢	٢١١				الحجاج
٢٣٢	٢٢٧		٣٦٤		علي بن محمد
٢٣٧	٢٣٥				السمرى
٢٤٣	٢٤٢				(غ)
٢٤٦	٢٤٥		٤٨		غيلان الدمشقي
٢٥١	٢٤٩				
٢٥٦	٢٥٤				(ف)
٢٦٥	٢٦١		٣٥		فاطمة الزهراء
	٢٦٨				(عليها السلام)
٢٥٠	٤٧	المهدي	٤٨		المصلي بن شاذان
٢٦٠	٢٥٨	المنتظر (عجل)	٧٠		المصلي بن يسار
٢٦٣	٢٦١	الله تعالى فرجه			
	٢٦٤	الشريف)	٢١٤	٢١٣	فرعون
	١٢٥	محمد بن مسلم			
١٣٠	١٢٩	موسى (عليه السلام)			(ق)
٢١٤	٢١٣		٢٢		قيس بن الماحر
	٢٣٨				

٤٨	محمد بن علي بن	٢١٠	مريم
	نعمان مؤمن	٢١٢، ٢١١	مسيلة الكذاب
	الطاق	٢٦٤	محمد بن عثمان
٤٤	محمد بن الحنفية	٤٧، ١١١	محمد
٤٣	المعالى التميمي	٢٥٩	الباقر (عليه السلام)
٢٦٠، ٤٧	محمد الجواد	٢١، ٤٧	موسى
		٢٥٩، ١٢٤	الكاظم (عليه السلام)
(ن)		٤٨، ٢١	محمد بن حكيم
٢١٢	نهار	٤٨، ٢٣	محمد بن الطيار
١٣٢، ١٩	نوح (عليه السلام)	٢٥	محمد بن
١٧٦			عيسى بن عبيد
٢١	النضر بن الصباح		اليعقوبي
(هـ)		٢٥	المفيد (محمد بن
			محمد بن النعمان
٢٢٢، ٢٣، ٣٣	هشام بن الحكم	٣٣	مالك بن أنس
٤٨		٤٣	المنصور
٤٨، ٢٢	هشام بن سالم	٥٣	محمد بن عبد
٢٢٩	هاشم		الوهاب
(و)		٤٣، ٣٦	معاوية
٤٢	وهب بن مسبه	٤٢	المرتضى
	الصنعاني	٤٣	محمد بن سليمان
٤٣	وهب بن كبيسر	٥٠	محمد بن كرام
	أبو البختري	٤٨	محمد رضا
٤٥	واصل بن عطاء		الحسيني الجلاي
٥١	الوائق	٥١	العامون
		٥١	المتعصم
		٥١	المتوكل

٤٨	يونس بن	(ي)	
	عبد الرحمن	يوسف (عليه السلام)	١٧٥ ، ١٧٧
٢٢ ، ٢٦ ، ٢٣	يونس بن يعقوب		٢٢٧

فهرس الفرق والمذاهب

٢١	أهل المدينة	(١)	
٢٢	أهل الشام		
٣٣	أهل البدع	٧ ، ٥١ ، ٥٢	الأشاعرة
٣٥	الأنصار	٥٣ ، ٥٤ ، ٥٩	
٤١ ، ٣٦	الأخبار والرهبان	١٣٠ ، ١٣١	
٤١ ، ٥٢ ، ٥٤	أهل السنة	١٣٢ ، ١٣٧	
٢٤٧ ، ٢٤٦		١٣٩ ، ١٤١	
٢٦٧		١٤٧ ، ١٤٨	
٤٦ ، ٥٠ ، ٥١	أهل الحديث	١٥١ ، ١٥٢	
٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩		١٥٣ ، ١٨٥	
١٨٠ ، ١٨٤		١٩٧ ، ٢١٥	
١٨٥		٢١ ، ٤٠	أهل الكتاب
٢٢٠	أهل البرزخ	٢١ ، ٢٣ ، ٢٤	أهل البيت
٢١٢ ، ٢١١	أهل هزمان	٢٦ ، ٣٦ ، ٣٧	
٢٣١	أهل الروم	٣٨ ، ٤١ ، ٤٢	
٤٤ ، ٥٤	الأباضية	٤٧ ، ٤٨ ، ٥٣	
٤٧ ، ٥٤	الإسماعيلية	١٥٨ ، ٢٥٩	
٤٧ ، ٤٨ ، ٥٤	الإمامية	٢٦٣	

(ت)		١٣٠	١٣١	
٤٩	الترمنية	١٣٧	١٥١	
٥٠	التونية	١٥٤	٢٥٩	
		٢٦٠		
(ث)		٤٤		الإزارقة
٤٤	الشمالية	٤٤		الإبراهيمية
٤٤	الشمالية الخلفى	٤٤		الأصومية
٤٩	الشوابية	٥٠		الإسحاقية
٤٦	الشمالية	٤٦		الأسوارية
		٦	٥١	الإسلام
		٢١	٤٣	
(ج)		٧١	١٧٣	
٨٨	جانية	٢٣٦	٢٣٨	
٤٦	الجبائية	٤٤		الأخنية
٤٦	الجاحظية	٤٦		الإسكافية
٤٦	الجارية			
٤٦	الجعفرية			
(ب)		٣٥	٣٨	بنو هاشم
(ح)		٢٥٤	٢٢٩	بنو عبد المطلب
٤٤	الحارثية	٢٥٨		بنو أمية
٤٤	الحفصية	٣١٤		بنو إسرائيل
٤٤	الحمزية	١٤٠	١٩٧	البراهمة
٥٠	الحفزية	٢٠٣		
٤٦	الحائطية	٤٤		البيهسية
٤٦	الحديثية	٥٠		البطيخية
٥٣	الحنابلة	٥٠		البكرية
١٣٢		٤٦		البهشية
١٨٤		٤٦		البشرية

الحشوية	٥٢ ، ٤٧	الصالحية	٤٩
		الصباحية	٥٠
(خ)			
الخوارج	٤٣ ، ٤٤ ، ٤٩	(ض)	
المخلفة	٤٤	الضحاكية	٤٤
الخوفية	٥٠	الضرارية	٥٠
الخياطية	٤٦		
الخايطية	٤٦	(ظ)	
		الظالمون	٢٠
(ز)			
الزبادية	٤٤	(ع)	
الزبدية	٥٤ ، ٤٧	العباسيون أو	٤١ ، ٥١ ، ٢٥٨
الزبدية	٥٠	بنو العباس	
		المجاردة	٤٤
		المعطوفة	٤٤
(ش)			
الشيطنية	٤٦	المعرفية	٤٤
الشيبيية	٤٤	العبودية	٤٩
الشمراخية	٤٤	العابدية	٥٠
الشيعة	٢١ ، ٤٧ ، ٤٨	العسوية	٤٦
	٢٥٩ ، ٢٦٠	العرب	١٢٨ ، ٢٣١
	٢٦٣		٢٣٦ ، ٢٣٤
	٢٤		٢٥٤
الشياطين	٤٤	العقلاء	١٣٧ ، ١٤٧
الشيانية	٥٠		٢٠٤
الشافعية			
(ص)			
الصفورية	٤٤	(ع)	
الصلتية	٤٤	الغسانية	٤٩

١٨٥	١٧٣				
٢٠٦	١٩٧			(ف)	
٢٣١	٢١٤		٤٤		الفقهية
٢٤٤	٢٤٢		٥٠		الفكرية
٢٤٦	٢٤٥		٦٥		الفلاسفة
٢٤٨	٢٤٧			(ق)	
٢٦٣	٢٥٨		٢٣٦	٢٣١	قریش
٢٨٣	٢٦٥				
٦٧	٦٦	٢١			
٢٠٦	١٧٥			(ك)	
٢٢	١٦	١٤	١٩	٢٠	الكافرون
٩١	٣٤	٢٤	٢٤٦	٢٤٤	
٢٠٨	١٩٦		١٨٠	٥٠	الكرامية
٢١٧			٤٦		الكتبية
٦٧	٤١	٢٤			
٩٥	٧٠		٤٥	٣٤	(م)
١٧٣	١٧٢		٥٠	٤٩	المعتزلة
١٧٧	١٧٥		٥٢	٥١	
٣٥		المهاجرون	١٢٩	١٠٢	
٤٩	٤٨	المرجئة	١٣١	١٣٠	
٢٤٤		المنافقون	١٥١	١٣٧	
٤٩		المجبرة	١٨٠	١٥٢	
١٨٥	٥٠	المجسمة	١٧	١٦	المؤمنون
٤٤		المعبدية	٣٦	٣٥	والمسلمون
٤٤		الميمونية	٤١	٣٨	والمصالحون
٤٤		المملومية	٤٥	٤٤	
٤٤		المجهولية	٥٤	٥٣	
٤٤		المكرمية	٧٠	٦٩	

٥١	الهيكلية	٤٦	المعمارية
	المهابة	٤٦	المردانية
	١٧٦, ٥٤		
٤٦	الواصلية	(ن)	
٥١	الواحدية	١٨٦	النصارى
٤٤	الواقعية	٥٠	النجارية
		٤٤	النجدية
		٤٦	النظامية
	(ي)		
٤٢	اليهود		
٤٤	اليزيدية	(هـ)	
٤٤	اليقونية	٤٦	الهشامية
٤٩	اليونانية	٤٦	الهدبية

فهرس الأماكن والبلدان

(أ)	أرمينية	٤٥	(خ)	خراسان	٤٥
	الأندلس	٤٦			
(ب)	بغداد	٤٦ ، ٤٥	(د)	دمشق	٤٤
	البصرة	٤٦ ، ٤٤	(ر)	الروم	١٦٩
	بيت المقدس	٤٢			
(ج)	الجحيم	٢٨١ ، ٢٢٠	(ش)	الشم	٥٣ ، ٤٦ ، ٣٦
	الجمال	٣٦		شبه الجزيرة	٤٥ ، ٥٤
	الجنة	٤٨ ، ٢٨١		العربية	٢٢٩ ، ٢٣١
		٢٨٣			
(ح)	الحجاز	٥٤	(ص)	صفين	٤٣ ، ٣٦
				صنعاء	٤٢

(ع)	عمان	٥٤	(م)	المدينة المنورة	٣٥ ، ٣٦ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٦
(غ)	غدير خم	٣٧		مصر	٣٦ ، ٤٦ ، ٥٣
				المغرب	٤٥
				مكة	٤٦ ، ٢٢٧
(ف)	فارس	١٦٩			٢٢٩
			(ن)	التهروان	٤٣
(ق)	القيروان	٤٦	(هـ)	الهند	٨٨
(ك)	الكوفة	٤٣ ، ٤٥ ، ٥٢	(ي)	يثرب	٢٣١
				اليمن	٤٢ ، ٤٥ ، ٤٧

المحتويات

كلمة المؤلف	٥
مباحث الكتاب	٩
مقدمات	١١
المقدمة الأولى : تعريف علم الكلام	١٣
المقدمة الثانية : غاية علم الكلام وفوائده	١٥
المقدمة الثالثة : مرتبة علم الكلام	١٩
الكتاب	١٩
السنّة	٢١
دفع شبهة	٢٤
المقدمة الرابعة : أسماء هذا العلم	٢٩
الأول - علم أصول الدين	٢٩
الثاني - علم التوحيد والصفات	٣١
الثالث - الفقه الأكبر	٣١
الرابع - علم النظر والاستدلال	٣١
الخامس - علم الكلام	٣٢
المقدمة الخامسة : نظرة عامة إلى تاريخ المذاهب والفرق الكلامية	٣٥
أول بذور التفرقة	٣٥

٣٦	عوامل التشتت الفكري
٣٦	العامل الأول - الإبتعاد عن آل البيت
٣٨	العامل الثاني - منع كتابة الحديث
٤١	العامل الثالث - إنتشار الأحبار والرهبان والملاحدة
٤٣	أمهات المذاهب الإعتقادية
٤٣	الخوارج : أول فرقة كلامية
٤٥	المعتزلة
٤٦	أهل الحديث
٤٧	الإمامية
٤٨	المرجئة
٤٩	المجبرة والمجسمة والتجارية
٥٠	الفتن الدموية ومحنة خلق القرآن
٥٢	الاشاعرة
٥٢	السلفية
٥٣	الوهابية : السلفية الحديثة
٥٤	الوضع الراهن

الفصل الأول

وجوب المعرفة

٥٩	وجوب معرفة أصول الدين
٥٩	١ - الأدلة العقلية
٥٩	الدليل الأول - لزوم شكر المنعم
٦٠	الدليل الثاني - لزوم دفع الضرر
٦١	الدليل الثالث - المعرفة ضرورة فكرية
٦٢	٢ - الأدلة النقلية
٦٢	القسم الأول : الآيات الحاتئة على التفكير
٦٥	القسم الثاني : الآيات الحاتئة على كون المعرفة العقائدية عن دليل

المسلم والمؤمن	٦٨
الإستنتاج	٧١

الفصل الثاني إثبات الصانع

أدلة وجود الصانع	٥٧
الدليل الأول : دلالة الأثر على المؤثر	٧٧
الدليل الثاني : برهان النظم	٧٩
صياغة برهان النظم	٨١
طبيعة النظام تستدعي المنظم	٨١
برهان النظم في الكتاب	٨٢
الدليل الثالث : برهان الإمكان	٨٣
مقدمة	٨٣
البرهان	٨٤
بيان الدور وبطلانه	٨٥
بيان التسلسل وبطلانه	٨٦

الفصل الثالث صفات الصانع

مقدمة	٩١
-------------	----

الباب الأول الصفات الثبوتية الذاتية

(١) العلم	٩٥
دليل كون الخالق عالماً : إحكام الخلق	٩٥
هذا الدليل في الكتاب والسنة	٩٧
إشكالات وجوابه	٩٨

٩٨	القرآن الكريم وسعة علمه تعالى
١٠١	(٢) القدرة
١٠١	تعريف القدرة
١٠٢	أدلة كونه تعالى قادراً
١٠٢	الدليل الأول - القطرة
١٠٣	هذا الدليل في الكتاب والسنة
١٠٤	الدليل الثاني : النظام الكوني
١٠٥	هذا الدليل في الكتاب والسنة
١٠٥	سعة قدرته تعالى
١٠٧	سؤالان وجوابان
١٠٩	(٣) الحياة
١٠٩	تعريف الحياة
١١٠	الدليل على حياته سبحانه
١١١	حياته تعالى في الكتاب والسنة
١١٣	(٤) و(٥) السمع والبصر
١١٥	(٦) الإدراك
١١٧	(٧) و(٨) الأزلية والأبدية

الباب الثاني الصفات الثبوتية الفعلية

١٢١	الإرادة
١٢١	حقيقة الإرادة
١٢٢	حقيقة الإرادة الإلهية
١٢٣	١ - إرادته سبحانه ، علمه بالنظام الأصح
١٢٤	٢ - إرادته سبحانه ، فعله وإيجاده
١٢٧	(٢) الكلام
١٢٧	حقيقة الكلام

١٢٨	حقيقة كلامه تعالى
١٣٠	أ - نظرية المعتزلة : إيجاد الحروف والأصوات
١٣٠	ب - نظرية الأشاعرة : الكلام النفسي
١٣١	حدوث الكلام أو قدمه ١٩
١٣٥	(٣) الحكمية
١٣٥	الله حكيم : متقن في فعله
١٣٦	الله حكيم : منزّه عن فعل ما لا ينبغي
١٣٦	زيادة في البيان

مسائل في الحكمة :

١٣٩	(١) التحسين والتقبيح العقليان
١٤٣	(٢) العدل
١٤٤	العدل في الكتاب والسنة
١٤٧	(٣) أفعاله تعالى معلّلة بالغايات
١٥١	(٤) إختيار الإنسان
١٥١	١ - مذهب المعتزلة : التفويض
١٥٢	٢ - مذهب الأشاعرة : الجبر
١٥٤	٣ - مذهب الإمامية : الأمر بين الأمرين
١٥٤	الأول : الإنسان مختار في فعله
١٥٥	الثاني : إختيار الإنسان في ظل المشيئة والقدرة الإلهية
١٥٦	تمثيل لتقريب الشبكتين الحقيقيتين
١٥٧	« الأمر بين الأمرين » في الكتاب والسنة

الباب الثالث

الصفات السلبية

١٦٣	الصفات السلبية
١٦٥	(١) لا شريك له
١٦٦	١ - التوحيد في الذات : أحد

١٦٧	٢ - التوحيد في الذات : وإحد لا ثاني له
١٦٨	٣ - التوحيد في الخالقية : لا خالق سواه
١٦٩	٤ - التوحيد في الربوبية : لا رب سواه
١٧٠	الدليل الأول : الإستحالة العقلية
١٧١	الدليل الثاني : ثبات النظام الكوني
١٧١	الدليل الثالث : وحدة النظام الكوني
١٧٢	القرآن والمدبرات
١٧٢	سؤال
١٧٣	الجواب
١٧٣	٥ - التوحيد في العبادة
١٧٤	ما هي حقيقة العبادة
١٧٥	النتيجة الأولى : لا معبود سوى الله
١٧٥	النتيجة الثانية : مجرد التعظيم والتبرك والتوصل ليس عبادة
١٧٩	(٢) ليس بجسم
١٨٠	آراء منحرفة
١٨٣	(٣) ليس في جهة ، ولا مرئياً ، ولا متحداً بغيره
١٨٣	إنتفاء الجسمانيات
١٨٣	١ - ليس الله تعالى في جهة
١٨٥	٢ - الله تعالى لا يرى
١٨٦	٣ - الله تعالى غير متحد بغيره

الفصل الرابع النبوة

١٩١	المقام الأول : النبوة العامة
١٩٣	تمهيد
١٩٥	الأمر الأول : تعريف النبي
١٩٧	الأمر الثاني : لزوم بعثة الأنبياء

١٩٧	دليل لزوم البعثة
١٩٨	توضيح الدليل في جهتين
١٩٨	الجهة الأولى - استقرار الحياة رهن القانون الكامل
٢٠٠	الجهة الثانية - النبوة تعرف سبل سعادة الآخرين
٢٠٣	الأمر الثالث : شبهات منكري البعثة
٢٠٣	الشبهة الأولى
٢٠٤	الشبهة الثانية
٢٠٥	جوابها
٢٠٧	الأمر الرابع : كيف تثبت نبوة مدّعي النبوة
٢٠٨	الجهة الأولى : تعريف المعجزة
٢٠٨	١ - المعجزة خارقة للعادة
٢١٠	٢ - المعجزة مقترنة بدعوى النبوة
٢١١	٣ - المعجزة مطابقة للدعوى
٢١٢	٤ - عجز الغير عن معارضتها
٢١٤	الجهة الثانية : وجه دلالة المعجزة على صدق المدّعي
٢١٧	الأمر الخامس : صفات النبي
٢١٧	الصفة الأولى : العصمة
٢١٨	أ - حقيقة العصمة
٢١٨	العامل الأول . التقوى الكاملة
٢١٩	العامل الثاني : شهود عواقب المعاصي
٢٢١	ب - دليل لزوم العصمة
٢٢٢	• الاستنتاج
٢٢٥	الصفة الثانية : التزهر عن المنفردات
٢٢٩	المقام الثاني : النبوة الخاصة
٢٢٩	بعد الفترة
٢٢٩	لمحة تاريخية عن الرسول والرسالة
٢٣١	الدليل على نبوته

٢٣٢ القرآن معجزة
٢٣٣	١ - القرآن مقترن بدعوى النبوة
٢٣٣	٢ - القرآن خارق للعادة
٢٣٥	٣ - عجز البشر عن الإتيان بمثله
٢٣٧	٤ - القرآن مطابق للدعوى
٢٣٧	سؤال وجوابه

الفصل الخامس الإمامة

٢٤١ تمهيد : تعريف الإمامة
٢٤١	الإمامة : « ولاية إلهية ، عامة ، خلافة عن الرسول »
٢٤٢	الأمر الأول - الإمامة من أصول الدين
٢٤٣	الأمر الثاني - وظائف الإمام وصلاحياته
٢٤٤	الأمر الثالث - مواصفات الإمام ومؤهلاته
٢٤٥	شبهة
٢٤٥	جوابها
٢٤٧	الأمر الرابع - كيفية تعيين الإمام
٢٥١	البحث الأول : الإمام بعد رسول الله علي بن أبي طالب
٢٥١	١ - ولاية علي (عليه السلام) في الكتاب
٢٥٣	٢ - ولاية علي (عليه السلام) في السنة
٢٥٤	٣ - تظلم علي (عليه السلام) من غضب الخلافة
٢٥٧	البحث الثاني : الأئمة بعد علي (عليه السلام)
٢٥٨	١ - عدة الأئمة : إثنا عشر
٢٥٩	٢ - أسماء الأئمة (عليهم السلام)
٢٦٠	الاستدلال من وجه آخر
٢٦١	الإمام المهدي
٢٦٣	البحث الثالث : ولاية الأمر الإلهيون

سؤال وجوابه : ما فائدة البحث عن إمامة علي في هذا العصر	٢٦٧
السؤال	٢٦٧
الجواب	٢٦٧

الفصل السادس المعاد

المعساد	٢٧٣
تمهيد	٢٧٣
الدليل على وجود نشأة أخرى	٢٧٥
المعاد مقتضي الحكمة الإلهية	٢٧٥
أ - صيانة الحلقة عن العبث	٢٧٥
ب - العدل الإلهي	٢٧٧
كيفية معاد الإنسان	٢٨١

الفهارس

فهرس الآيات	٢٨٧
فهرس الأحاديث	٣٠٥
فهرس الأعلام	٣١٥
فهرس الفرق والمذاهب	٣٢١
فهرس الأماكن والبلدان	٣٢٧
المحتويات	٣٢٩





To: www.al-mostafa.com